

ஓம்

ஸ்ரீ கணேசாய நம: 19.6

சர்வஞ்ஞ மகர்ஷியாகிய

ஸ்ரீ வேதவியாச பகவான் அருளிச்செய்த

॥ श्रीगणेशगीता ॥

ஸ்ரீ கணேச கீதை.

தஞ்சை

ஸ்ரீ ஸ்ரீ பிரஹ்மாந்த ஸ்வாமிகள் அவர்கள்

இயற்றியருளிய

தமிழ் விருத்தியுரையுடன்

தஞ்சை கல்யாணசுந்தரம் ஹைஸ்கூல், சம்ஸ்கிருத பண்டிதர்,

பிரஹ்மஸ்ரீ சுப்பிரமணிய சாஸ்திரிகள் அவர்களால்

பார்வையிடப்பட்டு,

மகா-ஸ-ஸ-ஸ்ரீ M. K. பொன்னம்பலம் பிள்ளையவர்கள்

பொருளுதவிபெக்கொண்டு

மானேஜிங் டிரஸ்டி சூ. பாக்கியம்பிள்ளை அவர்களால்

தஞ்சை

ஸ்ரீ சங்கரவிலாச சாரதாமந்திர முத்திராசாலையில்

பதிப்பிக்கப்பட்டது.

1929.

கலியுகாதி 5030. சுக்லஞ்ஞ சித்திரையி

தன் விலை]

All Rights Reserved.

[கு. 2]

ANo. 28427

19.6



மு க வு ரா .

சர்வஜீவ தயாபரமாகிய ஸ்ரீ பரமேசுவரன்; சம்சாரசாகரத்தில் முழுகி வருந்துகின்ற ஜீவர்களை இரகழித்தற்பொருட்டு நாநா ரூபங்களைத் தரித்து, சர்வஜீவர்களும் தம்மை யாராதீத்துச் சலபமாய் அபிஷ்ட சித்தியைப் பெற்றுச் சுகிக்குமாறு, விஷ்ணு சிவ கணேசாதி பல தேவதாரூபமாய் விளங்குகின்றார் அந்த ரூபங்களுள் ஒவ்வொன்றிலும் தமது அதிகார சக்திகளைத் தனித்தனியே அமைத்து, அரசனாவன் மந்திரி சேனாபதி முதலிய பலவடிவமாகத் தனது சக்தியினைத் தனித் தனி விபாகித்து நிறுத்திப் பிரஜைகளைப் பரிபாலித்து வருவதுபோல் ஜகத்தைப் பரிபாலித்து வருகின்றனர். ஆதலால் இங்கு எவர்கள் எக்காரியத்தினை யுத்தேசிக்கின்றனரோ, அவர்கள் அக்காரியத்தினை அத்தேவதாரூப பரமேசுவரன் வாயிலாகவே பெறவேண்டும், வேறு தேவதாரூபத்தாற் பெற முடியாதென்பது ஈசுவர நியதி. அவ்வாறாகவே, இங்குப் போக மோக்ஷங்களைப் பெற விரும்புவோர் செய்யும் பிரயத்தினங்கட்கு அநேக விக்கினங்களுண்டாகின்றன:—இந்திராதி தேவர் போகாபேசைஷ்யால் தவஞ் செய்வோரைத் தங்கள் பதத்திற்குக் கேடு வா மென்றெண்ணித் தடைசெய்வர். முத்தி யுத்தேசமாகத் தவஞ் செய்வோரை, இடையன் தனது மந்தையில் ஓர் மாடேனும் ஆடேனும் குறைந்தால் தனது வளம் குறைந்ததாக வருந்துவதுபோல, இங்கு ஒரு புருஷன் முக்தனானல் அவனாற் செய்யப்படும் காமத்தினாலாகும் தமது வளம் குறையுமென்னும் கருத்தால் தடைசெய்வர். அசுர முதலிய துஷ்டரும் பொறாமையால் தடைசெய்வர். அன்றியும், தேசம், காலம், திரவியம், உணவு முதலியன; ஆதி, வியாதி, துர்ச்சங்க முதலியன, சற்குரு சற்சங்க சற்சாத்திராதி சாதனங்கள் நேராமையுத்திமார்திய முதலிய மற்றும் பல தடைகளுண்டாவது பிரசித்தமே யாம். இவ்விக்கினங்கள் நீங்கினால்லாது நரர்போக மோக்ஷங்கட்கேதுவான சாதனங்களை யப்பியசித்தும் சித்திபெறுதல் கூடாததாம். இவ்விக்கினங்கள் யாவும், சர்வதேவ பூதேந்திரியாதிகளும் எவனது ஆளுகைக் குட்பட்டிருக்கின்றனவோ, அத்தன்மைய கணேசனது பிரசாதத்தினுன்றி வேறு வகையால் நீக்குவதில்லையாம். விக்கினங்களெல்லாவற்றையும் தன்னை யாராதியாதவரிடத்துச் செல்லும் படியாகவும், ஆராதிப்பவரிடத்து நெருங்காது விலகும்படியாகவும் நடத்தும் ஆற்றலுடைமையின் விக்கினேசுவர னென்னும் காரண

விடுகுறிப் பெயரமைந்த ஸ்ரீ கணேசரது ஆராதனையின்று வேறெவ் வகையாலும் விக்கினங்கள் நிவாரணமாகாவென்பதனைத் திரிபுரசங்கர ராரம்பத்தில் நேர்ந்த விக்கின நிவாரணர்த்தம் ஸ்ரீபரமேசுவரன் கணே சனை ஆரதித்தமையும், உலகத்தில் நம்மவ ரெவரும் விக்கினேசுவரா ராதனமின்றி எக்காரியத்தினையும் தொடங்காமையும், நமது தேசத் தெங்குபார்க்கினும் காரியசித்தி யுத்தேசமாய் ஸ்ரீ கணேசப் பிரதிஷ் டை செய்திருக்கக் காணப்படுவதுமே சாக்ஷியாம். அன்றி சித்தி புத்தியென்னு மிரண்டையும் தரும் சாமர்த்திய ரூப இரண்டு சக்தியும் இக்கணேசன்பாலே யுள்ளனவாம். ஆதலால் போக மோக்ஷங்களை விரும்புவோர் தமது விக்கினமொழிந்து சுலபமாய்ச் சித்திபெறுமாறு அக்கணேசரது திருமுகத்தாற் சொல்லப்பட்ட இக் கணேச கீதையினை இந்நூலிற் கூறப்பட்டுள்ள விதிப்படி பட னஞ் செய்யவேண்டியது அத்தியாவசிகமாம். இதன் படனத்தாலே யே போகமோக்ஷங்களை யெளிதிற் பெறலாமென்பதனை இந்நூலி னிறுதியில் ஸ்ரீ வியாசபகவானார் கூறப்பட்டுள்ள பல்சருதியாற் காண்க. இக்கீதை சமஸ்கிருதம் சிறிதுணர்ந்தவரும் முற்று முண ராதவரும், பொருளுணர்ச்சியோடு படித்தலாலாம். விசேஷ லாபத் தினை விரும்புவோருமான பலருக்கும் உபயோகமானாறு, சமஸ்கிருத சுலோகங்களோடு தஞ்சை பிரஹ்மநிஷ்ட பண்டித வெ. குப்பு ஸ்வாமி ராஜா என்னும் பூர்வாச்சிரம நாமம் பூண்டிருந்த ஸ்ரீஸ்ரீ பிரஹ்மநந்த ஸ்வாமிகளாகிய எமது ஸத்தகுரு முர்த்திகளால், நீல கண்ட பண்டிதர் வியாக்கியானதுசாரமாகச் செய்யப்பட்ட தமிழ் விருத்தியுரையுடன் பிரகடனஞ் செய்யப்பட்டது.

இக்காலத்திற் சிறந்த சாதனமெனப்படும் பக்திமுத்திகளை அடையச் செய்யும் இக்கணேசகீதையை யாவரும் படினஞ்செய்து போகமோக்ஷங்களைப் பெற்றுய்யுமாறு ஸ்ரீ கணேசமூர்த்தியினிடத் தில் விசேஷ பக்தியுள்ளவரும் ஸ்ரீ கணேசஆலய வழிபாடு முதலிய கைக்கிரியங்களிலீடுபெற்றவருமாகிய திருநெல்வேலி ஜில்லா முன் னீர்பள்ளம் பொ. குப்பையாண்டாபிள்ளை அவர்கள் குமாரர் மெஸ் ஸர்ஸ் ராலிபிரதர்ஸ் சப்யேஜண்டு, M. K. பொன்னம்பலம்பிள்ளை யவர்கள் பொருளுதவிகொண்டு இந்நூல் அச்சிடுவித்த பேருபகாரம் உலகம் பெரிதும் பாராட்டிப்பாலதாம்.

சுபம்.

சு. பாக்கியம் பிள்ளை,

மானேஜிங் டிரஸ்டி.





ॐ



॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

॥ श्रीगणेशगीता ॥

ஸ்ரீ கணேசகீதை.

உரைமங்கலம்.

ஸ்ரீ துண்டிலிநாயகர்.

கண்டு சர்க்கரை கனியொடு பாலெனத்
தொண்டர் சுவைத்துத் துதிசெய நின்றிடும்
துண்டி விநாயகன் றுணையடி போற்றிடிந்
மண்டு வினைகண் மருவிடா வென்றுமே.

(க)

ஸ்ரீ சரஸ்வதி.

பரைமுத னால்வாக் காகிப் பங்கயன் முதலோர் தேகந்
தரமுடன் வைகி யெல்லாச் சத்தமும் பொருளு மாகிப்
பரவிக போகந் தந்து பல்கலை யோடு மெய்ம்மைப்
பாகதி யளிக்கும் வாணி பதமலர்ப் போற்றி வாழ்வாம். (உ)

ஸ்ரீ சற்குரு.

என்னுளத் தென்று நீங்கா திருந்தவஞ் ஞானந் தன்னை
யென்னுளத் தென்று நீங்கா திருக்குமச் சிதம்ப ரேசன்
றன்னுளக் கருணை யாலே சற்குரு வடிவாய் வந்திங்
கென்னுளத் தகலச் செய்தா னிதற்கொரு கைம்மா றுண்டோ.

ஸ்ரீ விசுவநாதர்.

இச்சகத் தலைகள் வீசி யெய்தினர் பாவம் போக்கிப்
பிச்சர்தம் முடிமே லென்றும் பிறங்கிடு கங்கை யாட்டிப்
பச்சிலை யோடு பாலும் பழமுமே நல்கு வார்க்கு
வித்தையோ டின்ப மீவன் விச்சுவ நாதன் றானே. (ச)

ஸ்ரீ விசாலாக்ஷி.

விச்சுவ நாத னோடு விளங்கிடு சத்தி யாகி
இச்சக மெல்லா மன்பா லெழிற்கணு லொருங்கே பார்த்து
மெய்ச்சுக மளித்த லாலே விசாலமாக் கண்ணி னுள்ளென்
றிச்சக மழைக்கு மம்மையெழிற்பதம் போற்றல் செய்வாம். (.)

ஸ்ரீ அந்நபூரணி.

சென்னியிற் கரங்கு வித்துச் சிந்தனை செய்து நிற்போர்
மன்னிடு பாவம் போக்கி வான்பத மளித்தி யார்க்கு
மன்னமு மளித்துக் காக்கு மகிலபூ ரணியா மெங்க
ளன்னபூ ரணியின் பாத மறுதினஞ் சிந்தை செய்வாம். (சு)

மெய்யடியார்.

அம்மையோ டப்ப னாகி யனைத்துமா யிலகா நிற்குஞ்
செம்மலாஞ் சங்க ரன்றாட் சிந்தனை மறவா தென்று
மெய்ம்மையா மின்பந் துய்க்கு மெய்யடி யவர்கட் போற்றிச்
செம்மையாங் கணேச கீதைச் சீருரை செய்கு வாமால். (எ)



தஞ்சைமாநகரம்

ஆசாபூரகலிநாயகர் துதி.



மாக மண்ணு மலாடி யேத்திட
வேக னாகி யெங்குமெய்ப் பூரண
னாக விளங்கு மாசா பூரக
னாக தந்த னிணையடி யேத்துவாம். (க)

அண்டர் போற்று மாசா பூரகன்
 றெண்டர் மிழக டுத்துங் கயமுகன்
 பண்டு தேவர் பயங்க ளொழித்தவன்
 கண்டு பணிபவர் கண்டிலர் துன்பமே. (உ)

வாசி யோக வல்லவர் தம்மொடு
 நேச யோக நிபுணருங் காண்டரு
 மாசில் கணேச னுசா பூரகன்
 மாசின் மலாடி வாழ்த்தி வணங்குவாம். (௩)

தஞ்ச மாநகர் தன்னில் வைகுமெம்
 மஞ்ச கரத்த னுசா பூரகன்
 தஞ்ச மென்றே தம்மை படைபவர்க்
 கெஞ்ச விலாத விற்பமளிப்பவன். (௪)

ஆச தொழித்திடு மாசா பூரணை
 வாச மலர்கொடு வாழ்த்தி வணங்கியுன்
 றாச னுனைனத் தண்பதஞ் சார்குவார்
 பாச மொழிந்து பாகதி சேர்வரே. (௫)

நல்ல மனத்தொடு நாடொறு மேத்துவார்
 அல்ல லகற்றிடு மாசா பூரகன்
 செல்ல வைங்கரன் நிப்பிய நாமமுஞ்
 சொல்ல வொழிந்திடுந் தொல்லை வினைகளே. (௬)

பந்த மகன்று பாகதி தன்னையே
 இந்த லோகத் தெய்தவும் விரும்புவார்
 அந்த மிலாதவ னுசா பூரகன்
 சொந்த மலாடி துணையெனக் கொள்கவே. (௭)

அன்ன தானமே யாசா பூரக
 னன்ன தான மளித்துநற் றாசொடு
 சொன்ன தானந் துதிபெறக் கொடுத்திடிந்.
 றன்ன தானத் தளிப்பத மீவனே. (௮)

நாக மீன்றவ னையந்தவோர் பால்க
 னாக மாதியா நலம்பெற விளங்குவோ
 னாக பூடண னுடவே நிற்பவ
 னாக வானன னற்கழல் வெல்கவே. (க)

அன்பர் னுதித்திடு மாசா பூரகன்
 றன்பால் வந்து தாழ்ந்திடு நோயினர்
 அன்ப மொழித்திடு னுதிக்கை தரித்தவ
 னின்ப வருவதா வென்று மிலகவே. (க)

அன்பு மிருந்திவ் வாசா பூரகன்
 னுன்ப மொழித்திடு தோத்திரத் தன்னையே
 யென்பு முருகிட வியம்பு மவரொலா
 னின்பு மெய்துவ ரென்பது முண்மையே. (க)



நூல்.

முதல் அத்தியாயம்.



सूत उवाच ॥

अष्टादशपुराणोक्तममृतं प्राशितं त्वया ।

ततोऽतिरसवत्पातुमिच्छाम्यमृतमुत्तमम् ॥ १ ॥

(அவதாரிகை) இங்கு நிச்சயமாக ஸ்ரீபகவான் பாராசரியர் (வியாஸர்) மந்த மத்தியம மதியினரெல்லோரையும் அநுக்கிரகித் தற்பொருட்டுச் சர்வவேதார்த்த சங்கிரகார்த்தம் இதிகாசங்களோடு கூடிய புராணங்களைச் செய்தருளினார். அவற்றில் தர்மார்த்தகாம மோக்ஷார்த்தங்களைச் செவ்வையாய்ச் சொல்லியிருக்கின்றனர். அவற்றுள்ளும் சிறந்ததான மகாபாரதத்திலுள்ள ஸ்ரீபகவத் கீதையான உபநிஷதங்களால் அறிவிக்கப்பட்டவனானும், அர்ஜுனன் அவ்வெல்லாவற்றினையும் மறந்தனன். அவன் மறுபடி

யும் பகவானைச் சரணடைந்தான். ஆசுவமேதிகத்தில் மறுபடியும் உத்தரகிதையில் பகவானால் அறிவிக்கப்பட்டான். ஆதலால் வெகு விக்கினமுடையதான இவ்வாத்ம வித்தை ஸ்ரீவிக்கினராஜன் திருமுகத்தினின்று பெறப்படுமாயின், நிர்விக்கினமாய்க் கைவல்ய சித்தியின் பொருட்டாகுமென்று கருதி ஸ்ரீகஜானனரை நல்ல வக்தாவாகவுடையதும் வரேணியனை யதனை யறிபவனாகவுடையதும் மான கீதையினைக் கணேசபுராண நடுவில் கோத்தருளினார். அதிலும் முதலில் அறிஞர் பிரகிருத்தியின்பொருட்டுச் சூதரது பிரசின முகத்தால் விஷயத்தினையும் பிரயோஜனத்தினையும் இரண்டு சுலோகங்களாற் காட்டுகின்றார்.

(சுலோகார்த்தம்) சூதர் கேட்கலாயினார்:—புதினெண் புராணங்களிற் சொல்லப்பட்ட அமிருதம் (அமிருதம்போற் பிரீதியினைச் செய்யும் புருஷார்த்தம் நான்கும்) தம்மால் பருகுவிக்கப்பட்டது. (தம்மாற் கேட்டிக்கப்பட்டது; என்னால் கேட்கப்பட்டது என்பது பொருள்). அப்புராணங்களினின்றும் அதி (அத்தியந்த), ரஸமுடையதான உத்தமமாகிப் அமிருதத்தினைப் பருக விரும்புகின்றேன். (எ-று).

இங்குச் சுகமாயறிதற்பொருட்டு ஒருவர் கேட்பது போலும் மற்றொருவர் சொல்லுவதுபோலும் இவ்வாறு கதை முகத்தால் ஜனக யாஜ்ஞவல்கிய சம்வாதப் பிரகாசகங்களான பிருகதாரணிய காதி யுபநிஷதங்களிற் போல பிரத்தியகாத்ம தத்துவம் சொல்லப் படுகின்றது. அவ்வுணர்வும் மோகத்தினை நிவிர்த்திக்கும் வாயிலாகக் கைவல்யத்தினை யடைவிப்பதாகின்ற தென்பது சர்வ வேதாந்தங்களிலும் கண்டாகோஷமாம் (மணியோசைபோற் பிரசித்தமாம்.) அங்கு இம்முதல் சுலோகத்தினர்த்தம் புதினெண் புராணங்களிலும் சொல்லப்பட்டுள்ளது.

புதினெண் புராணங்களாவன:— “मद्वयं भद्वयं चैव ब्रह्मं वचतुष्टयम् । आलिपात्रिपुराणानि कूष्कं गारुडमेव च ॥ ம-விரண்டு, ப-விரண்டு, பிர-மூன்று, வ-நான்கு ஆ-விற்ப-அக்னி புராணங்களும் க-ஸ்கந்-காருடமுமாம்.” என்னும் சுலோகத்தின்படி மார்க்கண

டேயம், மத்ஸ்யம் (ம-இரண்டு), பவிஷ்யத்து, பாகவதம் (ப-த்வயம்), பிரஹ்மாண்டம், பிரஹ்ம புராணம், பிரஹ்ம வைவர்த்தம் (பிர-த்ரயம்), விஷ்ணு புராணம், வாயு புராணம், வராக புராணம், வாமன புராணம் (வ-சதுஷ்டயம்), ஆதித்தியம், லிங்கம், பத்ம புராணம், அக்னி புராணம், கூர்ம புராணம், ஸ்கந்த புராணம், கருட புராணம் என்பனவாம்.

பதினெண் புராணங்களைக் கேட்டும் யான் கிருதார்த்தனாகாமைபின், 'அவற்றினின்றும் அதிரஸமுடைய உத்தமாயிருதத்தினைப் பருக(கேட்க)விரும்புகிறே'னென்றார். இதற்கு "रसो वै सः—இரஸம் அந்தப் பிரஹ்மமாம்" என்னும் சுருதியினால் இரஸமாகிய பிரஹ்மாநந்தமேதுவோ, அதுவே பிரதானத்தன்மையாகப் பிரதிபாதிக்கப்படுந்தன்மையால் எதன்கண்ணிருக்கின்றதோ, அத்தன்மைய சாஸ்திரம் அத்தியந்தம் இரஸமுடையதாதலின் அதிரஸமுடையதாம். அதனை ஆதரவோடு கேட்கத் தன்மைப் பிரார்த்திக்கின்றேன் என்பது பொருளாம். அல்லது அப்புராணங்களினின்றேது அதிரஸமுடையதாகப் பருகப்பட்டதோ அது பன்முறை கேட்கப்பட்டதாயினும், ஆத்யாத்மிக ஆதிபௌதிக ஆதிதைவிகங்களான விக்கினங்களின் மிகுதிப்பாட்டால் நழுவுகின்றது. (ஆதிவிபாதிகளாம் விக்கினம் ஆத்யாத்மிகம். சீதோஷ்ணாதிகளாலாவது ஆதிபௌதிகம். * தேவர்கள் பிரஹ்ம வித்தையினைப் பெறாத வண்ணம் செய்யும் விக்கினங்கள் ஆதிதைவிகம்). ஆதலால் அவ்வமிருதத்தினைப் பருக மூவகை விக்கினங்களினின்றும் இரக்ஷிக்க விரும்புகின்றேன். விக்கினேசுவரர் திருமுகத்தினின்று வெளிப்பட்ட வித்தியாயிருதத்தினைப் பருகிப்பிராயின் அது விக்கினங்களால் நழுவ (கெட)க் கூடியதாகாது என்பது கருத்து.

* தேவர்கள் விக்கினம் செய்தலை "ஆதலால் மனிதர்கள் இதனை அறிக என்பது எதுவோ அது இத்தேவர்கட்குப் பிரியமன்று" என்னும் (பிரு-௧-௪-௧௦) சுருதியினால் காண்க.

புத்திராதியர் பாமார்களான நிகிருஷ்டமான (தாழ்ந்த)வர்களது அமிருதமாம். † யஞ்ஞத்தினு லடையப்படுவதான ஸ்வர்க்கம் உத்திருஷ்டமான (உயர்ந்த)வர்களது அமிருதமாம். “அதன்மேல் வந்து அமிருதத்தன்மை யடைகின்றான்” என்னும் சுருதியால் உச்சிநாடி வழியாகக் கிரம முக்திஸ்தானத்தினை யடைதல் உத்திருஷ்டதாமான (அவரைவிட உயர்ந்த) வர்களது அமிருதமாம். “அதனால் மர்த்தியன் அமிருதனாகின்றான் இங்கு பிரஹ்மத்தினைச் செவ்வையாய் வியாபிக்கின்றான்” (பிரு-௪௪) என்னும் சுருதியால் பிரஹ்மபாவம் உத்திருஷ்டதமமான (எல்லோரினும் உயர்ந்த) வர்களது அமிருதமாம். அதுவே இங்கு உத்தமம் என்று தமப் (தமப்) என்னும் பிரத்தியயத்தால் (தமவென்னும் விசுதியால்) சொல்லப்பட்டதாம்.

இதனால் அறிய விரும்பப்படும் விஷயம் பரப்பிரஹ்மம் என்பது காட்டப்பட்டது. (க)

येनामृतमयो भूत्वाऽऽमृत्यां ब्रह्मामृतं यतः ।

योगामृतं महाभाग तन्मे करुणया वद ॥ २ ॥

[உ] (அ-கை) விஷயத்தினைக் கூறிப்பிரயோஜனத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) எதனால் நிக்கிரகிக்கப்பட்ட பதினேரிந்திரியங்களை யுடையவனும் மேலெழுந்ததன்மையாக வேதார்த்த முணர்ந்தவனுமான முமுகூஷ பிரஹ்மவித்தையில் அதிகாரியாவானே அதனால் மகாபாகரே! தம்மால் உபதேசிக்கப்பட்ட எந்தப் பிரஹ்மமிருதத்தினால் அமிருதமய (சசுவர)னாய் அதாவது கடாகாசம் மகாகாசத்தன்மையடைவதுபோல காரியோபாதியினீக்கத்தால் காரணோபாதித்தன்மையினை யடைந்து (அறுபவித்து), அமிருதமான (காரணோபாதியினையும் விடுதலால் சுத்தசின்மாத்திரமான) பரம் பிரஹ்மத்தினை அடைவேனோ, அந்த யோகாமிருதத்தினைக் கருணையால் எனக்குச் சொல்லியருள்வீராக. (எ-று)

† “சோமத்தைப் பருகினேம் அமிர்தர்களாயினேம்” (அதர்வசி-௩) என்னும் சுருதியால்.

மிருகம் (அழிவது) என்பது அசேதனமாகிய காரணத்தோடு கூடிய பஞ்சகோசமாம். அதனின் வேறானது அமிருதம் சின்மாதிரிமாம். அதனைப் பிரதானமாகவுடைய ஈசுவரனை அமிருதமயனென்றார். “இச்சரீரத்தினின் நெழும்பிப் பரஞ்சோதியினை யடைந்து தனது ரூபமாகயாகின்றான்” என்றும் (சார்-அ-கஉ-௩), “இவ்வாறு அந்தவிதவான் இச்சரீரபேதிப்பால் மேற்கிளம்பி இச்சுவர்க்கலோகத்தில் எல்லாக் காமங்களையும்டைந்து அமிருத னாவன்.” (ஐகரே-ச-௬.) என்றும் சுருதிகள் கூறுதலால் வேதங் களில் எங்கும் சகுணப்பிரஹ்ம பாவத்தினையடைதலை முன்னிட்டதாகவே நிர்குணபிரஹ்ம பாவத்தினடைவு கேட்கப்படுகின்றது. அதுபற்றியே ‘அமிருதமயனாய் அமிருதமான பிரஹ்மத்தினை யடைவேனோ’ வென்றார். எனவே ஸ்வரூபமாக ஆகுதலும் ஸ்வர்க லோகப்பிராப்தியுமான சகுணத்தின்டைவும், பரஞ்சோதியைச் சார்த்தலும் அமிருதபாவமுமான நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தி னடைவும் வித்தையின் பிரயோஜனமாமென்பது கூறப்பட்டதாம்.

யோகமென்பது பிரஹ்மாத்மைக்யம். அதனைப் பிரதிபாதிக்கும் நூல் அமிருதசாதன மாதலால் அமிருதமாம். அத்தகைய பிரஹ்மோபநிஷதமான இக்கீதையினை ‘யோகாமிருத’ மென்றார்.

ஞாவனை ‘மகாபாகரே’ வென்று விளித்தமையால் “ஞானம் வைராக்கியம் ஐசுவரியம் தர்மம் என்னும் நான்கும் பிரஹ்ம வடிவமாகிய ஆத்மாவுக்கு நித்யமேயாம்” என்னும் தக்ஷஸ்மிருதியினால் பிரஹ்மவித்தியாபலத்தால் பெற்ற தடையற்ற ஞானைசுவரியாதிகளையுடைய குரு அநுசரிக்கத்தக்கவ ராவரென்பது காட்டப்பட்டது. பகமென்னும் ஐசுவரியாதிகளின் சமூகம் பாகமாம்; மகத்தான பாகம் எனனுக் கிருக்கிறதோ அவன் மகாபாகன் எனப்படுவன்.

தீவிர சேவையினாலாவது மிகுந்த சாதனத்தினாலாவது வேறு வித்தையினாலாவது பிரஹ்மவித்தையின் விரியோகம் சம்பவியாதென்பதனைச் சூசிப்பித்தற் பொருட்டுக் ‘கருணையால்’ என்றார்.

அதற்குத் தீவிரசம்சாரதுக்கக் கிரஸ்தர்களான இவர்கள் அவசியம் சம்சாரத்தினின்று விடுவிக்கவேண்டியவர்கள் என்னும் புத்தியால் என்பது பொருளாம்.

இங்குப் பிரஹ்மத்திற்கும் கீதைக்கும் பிரதிபாத்தியப் பிரதிபாதகபாவ சம்பந்தமாம்; அதனை விரும்புகிறவன் அதிகாரியாவன்.

இவ்வாறு சூதப்பிரசின நிமித்தத்தால் அநுபந்த சதுஷ்டயம் கூறப்பட்டது. (உ)

व्यास उवाच ॥

अथ गीतां प्रवक्ष्यामि योगमार्गप्रकाशिनीम् ।

नियुक्ता पृच्छते सूत राज्ञे गजमुखेन या ॥ ३ ॥

[௩] (அ-கை) இவ்வாறு சாஸ்திராரம் பாங்கமான அநுபந்த சதுஷ்டயத்தினைச் சூதப்பிரசினமுகத்தார் காட்டி ஸ்ரீகஜானன் வரேணிய சம்வாத முகத்தால் சாஸ்திரத்தினை ஆரம்பிக்கின்றவராய் ஸ்ரீவியாஸர் கூறலாயினார்:—

(சு-ம்) இனி, சூத! பிரசினஞ்செய்த ஜிஞ்ஞாசுவாகிய வரேணியராஜனுக்குபதேசிக்கத் துக்ஷமுகரால் பிரேரிக்கப்பட்டது எதுவோ அத்தன்மைய யோகமார்க்கத்தினைப் பிரகாசிப்பதான் (சரஸ்வதியாகிய) கீதையினைச் சொல்லுகிறேன். (எ-று)

இங்கு, ‘அதிரஸமுடையதனைப் பருக விரும்புகின்றேன்’ என்று கூறிய சூதரால் துச்சமர்க நிச்சயிக்கப்பட்டன வாகிய அற்ப ரஸமுள்ள தர்மார்த்த காமபலங்களினின்று ஆத்மாவின் (தனது) நித்தியாநித்திய விவேகமுடைமையும், இகாமுத்திரார்த்த பலபோகவிராகமும், ‘எதனால்’ என்பதனால் சமதமாதி சம்பன்னத் துவமும், ‘பிரஹ்மாமிருதத்தை யடைவேனோ’ என்பதனால் முமுக்ஷுத்துவமும் காட்டப்பட்டமையால், இவற்றின் பின் என்பது ‘இனி’ என்றதற்குப் பொருளாம்.

இத்தன்மைய சாதனசதுஷ்டய சம்பன்னனான உனக்குச் சொல்லுகிறேன் என்று வருவித்துக் கூட்டுக.

எவரைப் பிரணயகாலத்தில் எல்லாப்பிராணைகளும் அடைகின்றனவோ, எவரிடத்திலின்று யாவும் பிறக்கின்றனவோ, என்பதனால் சகலபிரபஞ்சயோனியான சசுவரன் கஜமென்னும் சொற்பொருளாவர். அவரே எவருக்கு முகமோ அதாவது முதற்காரியமோ, அத்தன்மைப பரமாத்மா கஜமுகரெனப்படுவர்.

“எப்போது மனதோடு ஐயப்படுகின்றனவோ புத்தியும் சேஷ்டிக்கிறதில்லைபோ, அதனை மேலான கதியென்று கூறுவர். ஸ்திரமான இந்திரியதாடணையாகிய அதனையோகமென்று மதிக்கின்றனர். அப்போது சோர்விலலாதவனாகின்றான். யோகமே உற்பத்தி யொடுக்கக்களாம்” என்று (கடவல்லி-சு-க0) சுருதியிலும், “இந்திரியக்கிராமங்களைத்திரட்டி புத்தியில் நிச்சலமாக வைத்து, விஷயங்களையும் அவற்றின் நினைவையும் விட்டுச்சித்தினை யொட்டிநிற்க இவ்வுபாயமானது தத்துவமணிபாதி வாக்கியார்த்தஞானேற்பத்தியின் பொருட்டு ஆகரவோடு எல்லா வேதாந்தங்களிலும் நிலைத்துள்ளதாம்.” என்றுவார்த்திகத்திலும் யோகத்திற்குப் பிராதானியம் காணப்படுகின்றது. ஆகலால் வித்தை அதனையின்றி உண்டானதாயினும்கேடும்; உண்டாகவும்தாண்டாது என்று மதித்து ‘யோகமார்க்கத்தினைப் பிரகாசிப்பதான’ என்று கூறப்பட்டது. ஞானமார்க்கப் பிரகாசினியென்று கூறவில்லை. இதனால் பாதஞ்சல சூத்திரபாஷ்பகர்த்தாவான பகவான் பாதராயணர் (சியாஸர்) நிர்விதற்பசமாதியினை யெடுத்துக்கொண்டு “இவ்வவஸ்தையில் சசுவரனுக்காவது அநீசவரனுக்காவது ஞானிக்காவது கைவல்யம் சித்தித்ததேயாம்.” என்று கூறியிருக்கின்றனர். (கூ)

वरेण्य उवाच ॥

विघ्नेश्वर महाबाहो सर्वविद्याविशारद ।

सर्वशास्त्रार्थतत्त्वज्ञ योगं मे वक्तुमर्हसि॥ ४ ॥

[ச](அ-கை) இவ்வாறு கிருஷ்ணர் ஜானர்களைப்போல கணேச வரேணியிருவருக்கும் சாஸ்திரத்தினால் தத்துவம் நிர்ணயிக்கப்பட்டதாயினும், லோகதிருஷ்டியினை யறுசரித்து, அவ்விருவரின் சம்வாதத்தினைக் கூறுகின்றார், அதில் விஞ்ஞாஸுவான் வரேணியன் கூறலாயினான்:—

(சு-ம்) விக்கினேசுவரரே ! மகாபாகுவே ! சர்வ வித்தையிலும் தேர்ந்தவரே ! சர்வ சாஸ்திரார்த்த தத்துவமுணர்ந்தவரே ! யோகத்தினை எனக்குச் சொல்லக்கடவிராக. (எ-று)

இங்கு வியாதிஸ்தியானம் (மனமெலிவு) சம்சயமுதலியனவும், ஸுக்கம் துர்மனத்தன்மை (மனச்சஞ்சலம்) முதலியனவும் தன்னாலாம் விக்கினங்களாம். யக்ஷராக்ஷஸ மிலேச்சர் திருடர் வியாதர் முதலியோர் பிறராலாம் விக்கினங்களாம். பாஷண்டமார்க்காபி நிவேச முதலியன சாஸ்திரத்தாலாம் விக்கினங்களாம். அந்த ஞான யோக விரோதிகளின் கிரமமான நீக்கத்தினைப் பிரார்த்திப்பவராய் முற்பாதியால் விளிக்கின்றார். அவற்றுள், அவ்வப்பாப பலன்களும் விசேஷமாய்க் கெடுப்பனவுமான முதலாவது விக்கினங்களின் நாசம் விக்கினேசுவராதினமாம். அதனால் 'விக்கினேசுவரே' என்றும், சர்வஜன பாகுமுதலியவற்றாலாம் பாகுவுடையவனது இடைப்பட்ட விக்கினங்களின் நாசம் மகாபாகுவினாதினமாம். ஆகலால் 'மகாபாகுவே' என்றும், கடைசியானவை சத்தசத்து மார்க்கமுணர்ந்தவரும், மாதாபிதாக்கள் நூற்றுவரினும் ஆப்த தமருமானவரின் தையயினாலேயே நாசமாமாகவின் 'சர்வவித்தை யிலும் தேர்ந்தவரே' என்றும் விளித்தனர்.

சர்வசாஸ்திரங்களிலும் சம்யமாதிகளாற் சாதிக்கப்படும் யோகமும் அதன் சித்தியை முன்னிட்டதான கைவல்யப்பிராப்தியும் சமானமா மென்பதனால் சாக்தாதி மார்க்கங்களின்று நிவிருத்தி எவ்வாறு மென்னு மாசங்கையை நீக்குதற்பொருட்டு 'சர்வசாஸ்திரார்த்த தத்துவ முணர்ந்தவரே' என்று விளிக்கப்பட்டது. எவன் உயர்ந்த அல்லது தாழ்ந்த பிறமார்க்கத்தினை ஆசிரயிக்கின்றானோ அவன் பிரத்தியவாயத்தால் தடுக்கப்பட்டவனாய் எதனின்றும் சித்தியிழையடையான் என்பது அவ்வச் சாஸ்திரக் கருத்தாம். அது "எவன் சாஸ்திர விதியினைவிட்டு இச்சையின்படி நடக்கின்றானோ அவன் சித்தியினை அடையான் சுதந்தையும் மேலான கதியிழையு மடையான்." என்றும் "செவ்வையா யறுஷ்டிக்கப்பட்ட பிறர் தர்மத்தினும் விசுணமான (குறையுள்ள) தனது தர்மம் மேலானதாம், தனது தர்மத்தில் மரித்தல் சிரேயசுளது. பரதர்மம் பயத்தைத்

தருவதாம்.” என்று பகவத்கீதையில் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் எந்த சாஸ்திரார்த்தம் எவனுக்கு அங்கூலம் எவனுக்குப் பிரதிஃகூலம் என்றும் தத்துவத்தினைச் செவ்வையாயுணர்ந்து பரமகாருணிகமான தாமே எனக்கு நல்ல உசிதமான யோகத்தினை அனுஷ்டிப்பிக்கச் சமர்த்தராகின்ற ரென்பது கருத்தாம். (ச)

श्रीगजानन उवाच ॥

सम्यग्व्यवसिता राजन्मतिस्तेऽनुग्रहान्मम !

शृणु गीतां प्रवक्ष्यामि योगामृतमयीं नृप ॥ ५ ॥

[௫] (அ-கை) இவ்வாறு வரேணியராஜனால் பிரார்த்திக்கப்பட்டவரான ஸ்ரீ கஜானநர் அவனைப் புகழ்ந்து சொல்லலாயினார்:—

(சு-ம்) இராஜனே ! எனது அருக்கிரகத்தால் உனது யோக கிரவண விருப்புடைய மதியானது செவ்வையான நிச்சய முடையதாயிற்று. ஆதலால் நிருபனே ! யோகாமிருதமயமான கீதையினைச் சொல்லுகிறேன் ; கேள். (எ-று)

“எவனையே இவன் விரும்புகின்றாலே அவனால் அடையப் படுபவனாவன்” என்பதும் “மகாபயத்தி வரின்று இரகழிப்பதான ஈசுவராநுக்கிரகத்தினாலேயே அத்வைத வாசனை புருஷர்கள் இருவர் மூவருக்கேயுண்டாகின்றது.” என்பதுமான கருதிஸ்மிருதிவாதங்கள் யோகநிஷ்டைத்தன்மை ஈசுவராநுக்கிரக பலனாதலைக் காட்டுகின்றன. ஈசுவராநுக்கிரகமும் எதனால மென்னு மாசங்கை நீக்கு தற்பொருட்டு நிருபனே என்று விளித்தனர். விசுவபாலகனான உன்னிடத்து விசுவரூபனான எனது அருக்கிரகம் யுத்தமேயா மென்பது தாற்பரியம்.

பிரஹ்மாத்தமைக்கியப் பிரதிபாதகமான சாஸ்திரத்தினைப் பிரதானமாகவுடைய தென்பார் ‘யோகாமிருதமயமான’ என்றார். இருஷ்டியாதிகளோ அதனை யறிதற் குபாயமாந் தன்மையால் இங்கு கூறப்படுகின்றது; தாற்பரியத்தாலன் நென்பது கருத்து. (௫)

न योगं योगमित्याहुर्योगो योगो न च श्रियः ।

न योगो विषयैर्योगो न च मात्रादिभिस्तथा ॥ ६ ॥

[௬] (அ-கை) இனி வைராக்கியம் முதற்சாத்தியமாதலின், அதனை யுண்டு பண்ணுதற்பொருட்டுப் பிறரற் கொள்ளப்பட்ட யோகங்களை நிஷேதிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) பெறுதலைப் பெறுவதாகிய யோகத்தினைப் பிரஹ்ம வித்துக்கள் தமது சாஸ்திரத்தில் யோகசப்தார்த்தமாகக் கூறார். (மற்றோ, நித்தியப்பிராப்தமேயான ஆத்மாவினைக் கண்டத்தி லுள்ள ஆபரணம் மறந்து மீண்டும் நினைக்கப்பட்டபோது பெறப் பட்ட தாவதுபோல அஞ்ஞானத்தினுவிழந்து ஞானத்தினுல்பெறப் பட்டதாகக் கூறுவர். ஆதலால் உலகசித்தமான யோகசப்தார்த்தத் தினை அவர்கள் ஆதரிக்கிறதில்லையென்பது பொருளாம்.) செல்வத் தின் யோகமும் யோகமென்னார். விஷயங்களோடாம் யோகமும் யோகமென்னார். அவ்வாறே பிரமாதா முதலியவற்றோ (பிரமாணப் பிரமேயங்களோ)டாம் யோகமும் யோகமென்னார். (எ-று).

தேகாத்ம வாதிகளான சார்வாசர், ஸ்வாதந்திரியம் (தன்வசத், தனதல்) முக்தியும், பாதந்திரியம் (பிறர்வசமாதல்) பந்தமுமாம். அவ்விரண்டும் தன (செல்வ)த்தின் உண்மையின்மைகளின் வசத்த வாம் என்பதனால் தனயோகமே யோகமென்பார். அதனை நிஷே திக்க 'செல்வத்தின் யோகமும் யோகமென்னார்' என்றார்.

யோகத்திற் குபயோகப்படாத தனம் புருஷார்த்தமாகாது. ஆதலால் தனசாத்தியமாய், மாலை சந்தனம் ஸ்திரீ முதலியன வாகிய விஷயங்களோடாம் யோகம் சுஹேதுவாம். அதுவே புருஷார்த்தமா மென்று மற்றோர் சார்வாகனுன இந்திரியாத்மவாதி கூறுவன். அவன் மதத்தினை நிராகரிக்க 'விஷயங்களோடாம் யோகமும் யோகமென்னார்' என்றார்.

சுமூத்தியில் தேகத்திற்கும் இந்திரியங்கட்கும் போக்திருத்து வயின்மை ஸ்பஷ்டமாம்; போகமும் பிரமாத்திருப் பிரமாணப் பிரமேயங்களின் யோகமின்றிச் சம்பவியாது என்று மனஆத்ம.

வாதி யான மற்றோர் சார்வாகன் பிரமாதானினது தனத்தின் யோகத்தினை யோகபதத்தின் அர்த்தமாகக்கொள்ளுகின்றான். அவன் மதத்தினை மிஷேதிக்க 'பிரமாதா முதலிய வற்றோடாம் யோகமும் யோகமென்னார்' என்றார். பிரமாதா முதலிய வற்றோடாம் யோகமெதுவோ அதுவும் யோகமாகா தென்பது பொருள். இதனற்றான் சிலர் "ஜீவித்திருக்கும்வரையில் சுகமாக ஜீவிக்கவேண்டும், கடன் பட்டாலது நெய்யைக் குடிக்கவேண்டும். பஸ்மமான தேகம் மறுபடியும் வருவதேது?" என்பர். (சு-)

योगो यः पितृमात्रादेर्न स योगो नराधिप ।

[௮] (அ-கை) ஆருகதர்களோ சர்வஞ்ஞ குலத்திற் பிறத்தலே பிரந்தா மேற்கதிவடிவ கைவல்யத்திற்குச் சாதகமாம், ஆகாயத்திற் சரிக்குந்தன்மைக்குப் பசுறியின் பிறப்பினைப்போல என்பர். அதனை மிஷேதிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) நராதிபனே! பிதா மாதா முதலியோருடைய யோகம் எதுவோ அதுவும் யோகமன்று. (எ-று);

“தாயினை யுடையவன் பிதாவினை யுடையவன் ஆசாரியனை யுடையவன் என்று சொல்லுக” என்னும் (பிருக-ச-௧-௨) சுருதியினால் விசிஷ்டமான (மேன்மைபான) தாய் முதலியோர் யோகம் (சம்பந்தம்) விசிஷ்டமான நராதிபனது யோகம்போல் இவனைத் தீயவழியினின்று வேறுபடுத்துக. நல்வழியினைப்பற்றுதலோ நல்ல அதிருஷ்ட சாமக்கிரியின் பயனும். ஆதலால் அஃதின்றி அவர்களோடாம் யோகம் பயனின்றியதா மென்பது பொருள்.

மூலத்துள்ள ஆதி (முதலிய) என்னும் பதத்திற்கு ஆசாரியன் அர்த்தமாம். அவர்களுக்கும் நிர்ஜாமெனப்படும் யோகாப்பியாசத்தினாலேயே இஷ்டசித்தி யுண்டாகிறது; குலத்திற் பிறத்தன்மாத் திரத்தா லுண்டாகிறதில்லை யென்பது பொருள்.

यो योगो बन्धुपुत्रादेर्यश्चाष्टाभूतिभिः सह ॥ ७ ॥

(அ-கை) அப்பியசிக்கப்பட்ட யோகமுடையவன் இருதயத்தினுள், சென்றவர்களான பந்துக்களையும் இனி வருபவர்களான

புத்திர பெளத்திராதியரையும் அலௌகிகமான பிரத்தியக்ஷத் தாம் காண்கின்றான் என்றும் அதுவும், “அணிமா மகிமா கரிமா லகிமா பிராப்தி பிராகாமியம் ஈசித்துவம் வசித்துவமென்பன அஷ்டசித்திகள்” என்னும் பிரசித்தமானவற்றோடாம் சம்போகமெதுவோ, அதுவும் யோகமாகாதெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பந்து புத்திராதியரின் யோகம் எதுவோ அதுவும் அஷ்டைசுவரியம்(அஷ்டசித்தி)களோடுகூட வுண்டாம் யோகம் எதுவோ, அதுவும் யோகமன்று. (எ-று)

சென்றன முதலியவற்றைக் காண்டலும் விபூதி யெட்டு மாகிய இவற்றோடாம் யோகமும் யோக மன்றென்பது பொருள்.

தூகள் எதுவோ அதனினும் அணுவாதல் அணிமா, மகத் தான மேருவாதிகளினும் மகான் (பெரியவன்) ஆகுதல் மகிமா. பஞ்ச முதலியவற்றிலும் இலகு (இலேசு) ஆதல் இலகிமா, பருவத முதலியவற்றிலும் குரு (கனம்) ஆதல் கரிமா, சந்திரமண்டலத் தினையும் விசலாற் நீண்டுவது பிராப்தி. ஒரு பிடி (கை) யளவின தான அந்நாதியினையும் நூறு ஆயிர போஜனங்கட்குப் போது மானதாக்கல் பிராகாமியம், சந்திர சூரியாதியரையும் தன்வசத் திற்செய்தல் ஈசித்துவம், திவ்வியமான ஸ்திரீகளை யடைந்தும் மனதினால் விகாரப்படாமை வசித்துவம். (எ)

न स योग स्त्रिया योगो जगद्भूतरूपया ।

राज्ययोगश्च नो योगो न योगो गजवाजिभिः ॥ ८ ॥

[அ] (அ-கை) ஆருகதாதியர் கொண்ட யோகத்தினை மறுத் துச்சித்தர் கொண்டுள்ள யோகத்தினை மறுக்கின்றார்:—

(சு-ம்) மூவுலகத்தும் அற்புதவழகுடைய ஸ்திரீயோடுண் டாகும் யோகமெதுவோ அதுவும் யோகமன்று. இராஜ்யயோக மும் யோகமன்று. யானை குதிரைகளோடுண்டாம் யோகமும் யோக மன்று. (எ-று)

பிடுகிவி யப்புத் தேயு வாயு ஆகாசங்களில் செவ்வையாக யெழுந்த ஐந்து வடிவ யோககுணம் பிரவிருத்தித்தபோது,

“அதனைப் பெற்ற அவனுக்கு சரீரம் யோகாக்கினி மயமாம்; ரோகமுமில்லை, ஜகையுமில்லை, மாணமுமில்லை” என்னும் (சுவேதா-
௨-௧௨) கருதியினால் பஞ்சபூதங்களை ஜயித்த யோகிக்குப் பாஞ்ச
பௌதிகமான சரீரம் அஜரமும் அமாமு மாகின்றது. அவன் அச்
சரீரத்துடனே சர்வ தேவலோகங்களிலும் சஞ்சரித்து இரம்பை
திலோத்தமை ஊர்வசி முதலிய அற்புத ஸ்திரீகளோடு சம்பந்தித்
தல் எதுவோ அனுகூலம், ஜீவித்திருந்த ஜநகராஜனது தேகத்தில்
* ஸு-ஸபை என்னும் யோகினி பிரவேசித்தாள் அத்தன்மையதும்,
மரித்த நந்தராஜனது சரீரத்தில் ஒரு யோகிபிரவேசித்து யோக
நந்தனென்னும் இராஜாவானான் அத்தன்மையதும், வசிஷ்டரது
காமதேனுவானது விசுவாமித்திரராஜனை அடக்குதற்கு அநேக
யானை குதிரைகளையுடைய சேனைகளை யோகபலத்தினால் கிருஷ்
டித்தது அத்தன்மையதான சித்தர்கள் கொள்ளும் யோகம்
இந்த மோகஷ சாஸ்திரத்தில் யோகபதத்தின் அர்த்த மாகா தென்
பது பொருள். (அ)

योगो नेन्द्रपदस्यापि योगो योगार्थिनः प्रियः ।

[க] (அ-கை) சார்வாக மதத்தில் மாணமே மோகஷம் என்
பது சர்வசாஸ்திர விரோதமாதலால் தள்ளத்தக்கதேயாம். மற்றைய
விரண்டு மதமும் “அவை சமாதியில் உபஸர்க (விக்கின)ங்களாம்.
விழித்தபோது சித்திகளாம்.” என்னும் பரமரிஷியின் வசனத்தால்
சித்திபெற்ற யோகிகளின் சித்திகள் சமாதி விக்கினத் தன்மையால்
கைவல்யப் பிரதிபந்தக மாதலால் தள்ளத்தக்கனவேயாம். அவைதி
கமாதலால் வேதத்தில் உபதேசிக்கப்பட்ட யோகம் தள்ளத்தக்க
தன்று மென்றுசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) (ஜீவப் பிரஹ்மைக்கியமான) யோகத்தினை விரும்பு
கிறவனாகிய முமுக்ஷுவுக்கு (அசுவமேதம் நூறலடையப் படுவ

* “ஸுபைபென்றும் பிரஹ்வாதிகியானவள் ஜநகரோடு விவா
திக்க விரும்பியவளாய்த் தன் சரீரத்தினைவிட்டு ஜநகர்தேகத்தில் பிரவே
சித்து அவரோடு விவாதித்துப் பின் தனது தேகத்திற் பிரவேசித்தாள்”
என்பது ஸ்மிருதியாம்.

தான) இந்நிரபதத்தின் ஆதிபத்தியத்தினையடைதல்வடிவ யோகம் எனவோ அதுவும் பிரியமான யோகமன்று. (௭-று)

“எப்படி இங்கு கர்மத்தா லீட்டப்பட்ட லோகம் நசிக்கின்றதோ அவ்வாறே அங்குப் புண்ணியத்தினு லீட்டப்படும் லோகமும் நசிக்கின்றது” என்னும்(சாந்.அ.க-௬) சுருதியினால் அதற்கு அபித்தியத்தாவம் சொல்லப்படுதலின், யோகமன்கொன்றார்.

योगो यः सत्यलोकस्य न स योगो मतो मम ॥ ௨ ॥

(அ-கை) இருக்குக. அப்படியானால் உபாசனையோடுகூடிய கர்மத்தினு லடையப்படும் சத்தியலோகத்தின் யோகம் எனவோ அதுவே முக்கிய யோகமா மென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(௬-ம்) சத்திய(பிரஹ்ம) லோகத்தின் யோகம் எனவோ அது யோகமென்று என்னால் மதிக்கப்பட்ட தன்று. (௭-று)

“அவர்கள் எல்லோரும் பிரஹ்மலோகத்தில் பரார்த காலத்தில் (மகா பிரளயத்தில்) பராமிருதராய் முக்தராகின்றனர்.” (தை.சூ.௧௦-௧௦.)

“பானது (இரண்யகஃபரான பிரஹ்மாவின்) அந்தத்தில் (அதிகாரமுடிவில்) மகாப்பிரளயம் நேருங்கால் கிருதாத்மர்களான அவர்கள் எல்லோரும் விடுபடுகிறவரான பிரஹ்மாவோடு பரம்பதத்திற் பிரவேசிக்கின்றனர்.” என்னும் சுருதிஸ்மிருதிகளால் சத்திய லோகத்தின் யோகமான கிரமமுத்தி பலம் முடிவில் கிருதாத்மாவால் அடையப்படுகின்ற தெனினும், அங்கு பாவஞ் சாராதம்மியத்தினாலாகிய நீச உச்ச பாவமான (தாழ்வு உயர் வெணுர் தன்மையான) மலர்ச்சி வாட்ட மென்பவற்றின் ஹேதுவானது இருத்தலால், எதுவரையில் பிரஹ்மாவின் நிலைப்புளதோ அதுவரையில் பவம் பரிகரிக்கத் தகாததாம். ஆதலால் உடனே கைவல்யத்தினை யடைவிக்கும் ஞானத்தினைத் தருபவனான எனக்குச் சத்தியலோகத்தின் யோகமும் முக்கியயோகத் தன்மையாகக் கருதப்பட்டதன்று என்பது பொருள். (௯)

शैवस्य योगो नो गोगो वैष्णवस्य पदस्य यः ।

[கௌ] (அ-கை) கேவல கர்மத்தினாலாவது உபாசனையோடு கூடிய கர்மத்தினாலாவது பெறப்படும் லோகத்தின் யோகம் அநித்திய பயனாதலாலும் சாதிய (ஏற்றமுள்ள) சுகத்திற்கிடமாதற் றன்மையாலும் முக்திய யோகமாக வெண்டாம். எங்கும் யானே சர்வேசுவரன் இந்நந்திகேசுவரர் முதலியோரும் ஜய விஜயாதி யருமான சேவர்கள் என்னுடையவர்களே. சநகாதியரும் என் னையே ஸ்துதிக்கின்றனர். ஹிரண்யகர்பர் முதலியோர் என் புத்திரர்களே. என்னுடைய ஆணையால் சிருஷ்டியினைச் செய் தின்றனர் என்னும் அபிமானம் கோமுதலியவற்றில் கோத்துவ முதலியவற்றைப்போல் ஒவ்வொரு உபாசகனிடத்தும் முடிவு பெற்றதாகக் காணப்படுகின்றது. “அத்தன்மையவர்களெல்லோ ருமே சமமானவர். எல்லோரும் அநந்தர் (அந்தமில்லாதவர்). எல்லோரும் சகூர்புரர் அங்கு” என்னும் சுருதி புராணாதிப் பிரமாண முண்மையால் அந்தச் சைவ அல்லது வைஷ்ணவ லோகத்தின் யோகம் முக்திய யோகமாகுத வென்றசங்கீர்த்துக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) சைவ பதத்தின் யோகமெதுவோ அதுவும் யோக மன்று. அவ்வாறே வைஷ்ணவபதத்தின் யோகமெதுவோ அது வும் யோகமன்று (எ-து)

முலத்துள்ள நோ (கோ) என்பது ௩ + ௩ (௩+௩). என்னும் நிபாதம் (உரிச்சொல்) இரண்டன் சமாசமாம் (தொகையாம்.) அதற்கு நैவ = இல்லவே யில்லை யென்பது பொருளாம்; இப் பகூழமிரண்டன் அவைதிகத் தன்மையைச் சூசித்தலைப் பிரயோ ஜனமாக வுடையதாம் ௩ (௩) என்னும் எவ (ஏ)காரார்த்த முடைய நிபாதம். வைதிக மதத்திலோ சத்தியலோகத்திற்குமேல் ஞான கர்ம பலமானது இல்லை யென்பது நிச்சயமாம். இரஜ்ஜு சர்ப்பமா னது பிரதி புருஷனிடத்தும் எப்படி முடிவு பெற்றதாகின்றதோ அப்படியே சகுவரத்துவாபிமானமும் அத்தன்மையதாய் அவித்தை யினாலாகியதாயிருத்தலின் அதிகரிக்கிறதில்லை யென்பதுகருத்து.

न योगो भूप सूर्यत्वं चन्द्रत्वं न कुवेरता ॥ १० ॥

(அ-கை) அந்தந்தத் தேவதாபதப்பிராப்தி யோகமாதல்வேண்டாம். அந்தந்த தேவதைத் தன்மையினடையு யோகமாகலாமே யென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

(அ-ம்) பூபனே ! சூரியத்தன்மை யோகமன்று. சந்திரத்தன்மை யோகமன்று. குபேரத்தன்மை யோகமன்று. (எ-று)

எப்படி உனக்குப் பூபத்துவம் (சூரியத்தன்மை) கிரியையின் பயனோ, அப்படியே சூரியத்தன்மை முதலியனவும் காரியமாதலால் கிரியையின் பயனேயாம். இவ்வாறே சைவ வைஷ்ணவ பாவமும் பாவனையின் காரியமாதலால் மானஸ்கிரியையின் பயனாம். அவ்விரண்டும் அநித்திய மென்பதனை “எது பாவனையினாலாகிய பயனோ எது கர்மத்தின் பயனோ அது திரவிடர்களிடத்துள்ள * சுகிர்த்தன்மை (உகந்தவராந்தன்மை) போல நிலைக்குமியல்பினதாக மதிக்கத்தக்கதன்று” என்று வார்த்திகாசாரியார் கூறியிருத்தல் காண்க. சைவ வைஷ்ணவாபாஸர்களாய்த் தத்தம் பஞ்சங்களை மேலாக் கூறுபவர்களை நிராகரித்தற்பொருட்டு இரண்டும் கொண்டதாம்.

नानिलत्वं नानलत्वं नामरत्वं न कालता ।

न वारुण्यं न नैर्ऋत्यं योगो न सार्वभौमता ॥ ११ ॥

[கக] (அ-கை) ஐந்துமகா பூதங்களில் ஒவ்வொரு விஷயதாசனையால் அந்தந்த பூதத்தன்மையினடையுண்டாகின்ற தென்று பெளதிகர் கொள்ளுகின்றனர். அதனை நிராகரிக்கின்றார் :—

(அ-ம்) அநிலத்துவமும் (வாயுவபிமானி தேவதாத்தன்மையடையும்) யோகமன்று. அநலத்துவமும் (அக்கினியபிமானி தேவதாத்தன்மையடையும்) யோகமன்று (அவர்கட்கு பிரளயத்

* எல்லோருக்கும் இகத்தை நாடுவோன் சுகிர்த் தெனப்படுவான். அவனது சுகிர்த்தன்மையாம்.

தில் தமது உபாதி நாசமாகுங்கால் நாசமே நேர்தலால்). அமரத்து
வழும் (ஆகாசத்தன்மையடைவும்) யோகமன்று. காலத்துவழும்
(காலாபிமாவிரி தேவதைத்தன்மையடைவும்) யோகமன்று. வாரு
ணியழும் (ஜலாபிமாவிரி வருண தேவதாத் தன்மையடைவும்) யோக
மன்று. நைருத்யழும் (பிருதியெனப்படும் பிருதியியின் அபி
மாவிரி தேவதாத்துவப் பிராப்தியும்) யோகமன்று. சார்வபௌமத்
துவழும் (சர்வ சித்தாலம்பன பூமிகளிலும் சஞ்சரிப்பவன்றன்மை
யடைவும்) யோகமன்று, (எ-று)

ஆகாசமோ நிரவயவமாம். நாசகாரணமான அவயவ விபா
கம் அதற்குச் சம்பவியாமையால் அமரமாம், அதன்றன்மை
யடைவு அமரத்துவ மெனப்பட்டது.

ஜன்ம மாத்திரம் காலோபாதியென்பதனால் ஆகாசாந்த
மான உபாதிகள் நசிக்குங்கால் காலமும் நசிக்குமாகலின் காலாபி
மாவிரிதேவதைத்தன்மை யடைவும் யோகமன் றென்றார்.

“அதிதி, இலா, பிருதி” என்று வேதாங்க நிகண்டுளில் பிருதி
யியின் பெயர்களில் பிருதிபதம் படிக்கப்பட்டிருத்தலின், அதனபி
மாவிரி தேவதையினடைவு நைருத்ய மெனப்பட்டது.

எவன் சர்வ சித்தாவலம்பன பூமிதளான பிரபிருதி மகத்து
அகங்காரம் இந்திரியம் பூதம் பௌதிகம் எனப்படுபவைகளில்
சஞ்சரிக்கின்றனோ, அவன் அந்தந்த பூமியுயர்ச்சிக் காலத்தில்
அந்தந்த பூமி தாதாத்மியத்தினையடைந்து நசிக்குறதில்லை. அது
யோக வாசிஷ்டத்தில் கூறப்பட்டிருக்கக்கண்டாம். அதாவது
புசுண்டரென்னும் காகம் அந்தமான பூத பௌதிகப் பிரளயங்க
ளுண்டாயிருக்கவும் இதுவரையில் ஜீவித்திருக்கிறு ரென்று
சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அப்புசுண்டரும் சகுண வித்தையின்
பயனால் பெத்தராய் இன்றுவரையிலும் விதேக கைவல்யத்தினை
அடைந்தவர். ஆதலால் அச்சார்வபௌமனது தன்மையினடை
வுயு யோகமன் றெனப்பட்டது.

இவ்வெல்லா யோகங்களின் யோகபலத்திற்கும் பரிமிதத்துவம் (அளவுபட்டதன்மை) வாயு புராணத்தில் “இந்திரிய சிந்த (உபாஸ)கர் இங்கு பத்து மருவந்திரங்கள் நிற்கின்றனர். பொளதிகர் பூர்ணமாக நூறுமரு வந்திரமும், ஆபிமானிக (அகங்காரோபாஸக)ர் ஆயிரமும், பொளத்தர் (புத்தியுபாஸகர்) ஜ்வர நீங்கியவராய்ப் பதினாயிரமும் நிற்கின்றனர். நிர்குணான புருஷனை அடையின் காலசங்கையில்லை.” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது.

நிர்குண சுத்த புருஷனான துவம்பதார்த்தத்தினை யடையின் காலசங்கையில்லை யென்பதனால் பிரகிருதியில் ஒடுங்குகின்றான் என்று சொல்லப்பட்டதாம். அவனும் கற்பாந்தரத்தில் மறுபடியும் வெளிப்படுகின்றான். அல்லாறே பரமசிவியின் சூத்திரம் “விதேக (தேவ)ர்கட்கும் பிரகிருதிலயர்கட்கும் பவப்பிரத்தியயமாம் (பிறப்புக்காரணமாம்) (அவர்களது சமாதி லாபத்தில் ஜன்மமே காரணமாம். அல்லது அவர்கள் சமாதி ஜன்ம காரணமாம்; கைவல்யகாரண மன்று”) என்று கூறுகின்றது.

இக்கூறப்பட்ட யோகபலங்களினின்று எவன் விரக்தனாவனோ அவன் என்னால் கருதப்பட்ட யோகமாகிய ஜீவப் பிரஹ்மைக்கிய சாக்ஷாத்காரத்தில் அதிகாரியாவன் என்பது ஆறு சுலோகங்களால் நிரூபிக்கப்பட்டது.

(௧௧)

योगं नानाविधं भूय युञ्जन्ति ज्ञानिनस्ततम् ।

भवन्ति वितृषा लोके जिताहारा विरेतसः ॥ १२ ॥

[௧௨] (அ-கை) கூறியவிதமான எல்லா யோகங்களின் பயன்களும் நதீ சமுத்திர சிபாயத்தால் எதி லடங்குகின்றனவோ அதன்மையதான தனதபிப்பிராயமுள்ள ஞானயோகத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) பூபனே! ஞானி (ஜிஞ்ஞாசுக்கள்) நாநாவிதமான யோக (ஞானோபாய)த்தினை அதுஷ்டிப்பர். அது விஸ்தரிக்கப்பட்டுள்ளது. அவர் ஜிதாஹார் (போகேச்சையில்லாதவர்) களாய், விபரீத (ஊர்த்துவ) ரேதஸுடையவராய் லோக (விஷய)த்தில் தாகம் (இச்சை) அற்றவராகின்றனர்,

(எ-று).

பூபனேயென்று விளித்தது எப்படி பூமியினைச் சாவதான மாயப் பாகிநின்றதுபோ அதுபோலவே யோகபூமியினையும் படியேற்றற் கிரமமாக அந்தந்த ஜயிக்கப்பட்டசுனை பாலனஞ்செய்யச் சமர்த்தனென்றாய் என்று இராஜனை மிக உற்சாகப்படுத்தற் பொருட்டாம்.

இங்கு அகாமரான அதிகாரிகள் வரும் விருத்தியினை பாசியித்து ஞாலிகளென்று சொல்லப்படுகின்றனர். ஞானிகள் ஞான விருப்புடையோர்.

யோகம் ஞானத்திற் குபாயமாதல் பகவானுடைய இரணியகர்பரால் “இனி அதன் தரிசனோபாயம் யோகமாம்” என்று சூத்திரிக் கப்பட்டுளது. தக்ஷராலும், “குமரியின் ஸ்திரீசுகம்போல அந்தப் பிரஹ்மம் ஸ்வசம்வேத்யமாம் (தன்னாலேயே செவ்வையா யறியத்தக்கதாம். பிறவிக்குருடன் குடத்தினையறியாதது போல அயோகி (பிரஹ்மத்தினை) அறியவேமாட்டான். (யோகியே யறிவான்)” என்று எதிர்மறைமுகத்தால் காட்டப்பட்டிருக்கின்றது.

யோகம் நானாவிதமாமாறு:—சம்பிரஞ்ஞாத அசம்பிரஞ்ஞாத பேதத்தால் யோகம் இருவகையினதாம். சம்பிரஞ்ஞாதமும் விதர்க்காநுகதம் (ஸ்தூல விஷயத்தினைத் தியானித்தலாகிய விதர்க் கத்தினை யநுசரித்தது), விசாராநுகதம் (சூக்ஷ்மவஸ்து தியானத் தினை யநுசரித்தது), ஆநந்தாநுகதம் (இந்திரியங்களை விஷயங்களில் செல்லாது தத்தமிடங்களில் நிறுத்தலா லாம் அநுபவ (தியான) மாகிய சுகத்தினை யநுசரித்தது), அஸ்மிதாநுகதம் (மற்ற விருத்தி கள் வாராமற் றடுத்து நானென்ற பிரஞ்ஞாஹத்திரமாயிருத்த லான அஸ்மிதையினை யநுசரித்தது) என்று நால்வகையினதாம். அவற்றுள்ளும், விதர்க்கம் ஸவிதர்க்கம் நிர்விதர்க்கமென்னும் பேதத்தால் இருவகையினதாம். இவ்வாறே விசாரமும் ஸவிசார நிர்விசார பேதத்தால் இருவகையினதாம். அஸம்பிரஞ்ஞாதமும் பவப்பிரத்தியயம் (பிறப்பினைக் காரணமாகவுடையது) உபாயப் பிரத்தியயம் (புருஷ சாக்ஷாத்காரத்தை யுண்டுபண்ணுவது) என்று இருவகையினதாம். பவப்பிரத்தியயமும் விதேகர் (தேவ)ர் களுக்கு,

அந்நியமும் பிரகிருதிலயர்களுக்கு அந்நியமுமாக இருவகையினதாம். உபாயப்பிரத்தியயமும் தன்னால் எழுவது, பிறரால் எழுவது (விழிப்பது) இருவராலும் எழாதது என்று மூவகையினதாம். ஆக அசம்பிரஞ்ஞாதத்திற்கு ஐந்து பேதங்களாம். இவற்றின் இலக்கணங்கள் மேல் விளக்கப்படும்.

‘விரிக்கப்பட்டுளது’ என்பதற்குப் பிரமானம் ஸ்வரூபம் சாதனம் பயன் என்பவற்றால் செவ்வையாய் விரித்துரைக்கப்பட்டுளது அல்லது யோகார்தர பயன்களான ஐசவரியாதிகள் எதன் ஏகதேசத்தில் ஒடுங்குகின்றனவோ அதனால் இது விரிக்கப்பட்டுளது என்பது பொருளாம்.

இங்கு लोभ्यत इति लोक: காணப்படுகின்றது என்பது லோகம் என்னும் விற்பத்தியால் விஷயமான ஸ்வர்க்கலோகம் லோகமென்னப்பட்டது; “மனதினால் செவ்வையாய் விளங்குகின்றது” என்னும் சாஸ்திரத்தினால். போகபூமியும் லோகமாம். இருவித லோகத்திலும் ஆசையில்லாதவ ரெனப் பொருள் செய்க. “அவன் எல்லா லோகங்களையும் எல்லாக் காமங்களையும் அடைகின்றான். அவ்வாத்மாவினை யொட்டி யறிகின்றான்” என்பதனால் ஞானத்தின் பயனில் எல்லாப் பயனுமடங்குதலால், இரண்டனையும் விரும்பான். இவ்வையாக்கியம், சித்தனுக்கு இயல்பாகச் சித்தித்ததும், சாதகனுக்கு யத்தனத்தாற் சாதிக்கப்படுவதுமாம். அது “ஆத்ம ஞான முண்டானவனுக்குத் துவேஷிக்குந் தன்மையின்மை முதலிய குணங்கள் யத்தனமில்லாமலுண்டாகின்றன. சாதனரூப முள்ளவனுக்கு அவ்வாறுண்டாகிற்சில்லை.” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எவை சித்தனது லக்கணங்களோ அவையே சாதகனது சாதனங்களாம் என்னும் வார்த்தையு முளது. மேலும் இவ்வாறு விதித்தல் காணத்தக்கதாம்.

போகேச்சையில்லாதவர்கள் என்பதற்கு ‘ஜீவர்களை ஹிம்ஸிக் காமல் போகம் சம்பவியாது’ என்னும் நியாயத்தால் அத்தியந்த அஹிம்ஸாபர ரென்பது பொருளாம்.

ஊர்த்துவ தேதஸுடையவர் என்பதற்குப் பிரஹ்மசாரி விரதத்தில் நிலைத்தவரென்பது பொருளாம். “எதனைப் பிரஹ்ம சரியத்தினால் அடைகின்றனரோ அந்த இவ்வாத்மா நசிக்கிற தில்லை” என்பதனால் பிரஹ்மசரியத்தினுக்கு அவிநாசியாத்ம ஞானத்திற் கேதுவார்தன்மை காணப்படுகின்றது. இதுவும் இயமங்கட்கும் நியமங்கட்கும் உபலக்ஷணமாம். அவை, “அஹிம் னை சத்தியம் திருடாமை பிரஹ்மசரியம் அபரிக்கிரகம் (சரீர நிர்வாகத்திற் கடுகமானதைப் பிறிதாத்தினின்று கொள்ளாமை) என்பன இயமங்கள்” “சௌசம் (தூய்மை) சந்தோஷம் (திருப்தி) தவம், சுவாத்தியாயம் (தன்சாலை யோதல்) ஈசுவரப் பிரணிதானம் என்பன நியமங்கள்” என்னும் சூத்திரமிரண்டி னால் யோகசாஸ்திரத்திற் காட்டப்பட்டுள்ளனவாம். (கஉ)

पावयन्त्यखिलाँलोकान्वशीकृतजगत्रयाः ।

करुणापूर्णहृदया बोधयन्ति च कांश्चन ॥ १३ ॥

[கங்] (அ-கை) வைராக்கிய முதலிய மூன்றும் அமானித்து வாதி சர்வசாதனங்களின் உபலக்ஷணர்த்தமாகச் சொல்லப்பட்ட து. அதன் அவார்த்தர பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) உலகத்தின ரெல்லோரையும் பவித்திரராக்குகின்றனர் (வைராக்கியாதிகளோடுகூடியவ ராக்குகின்றனர்). வசீகரித்த ஜகத்து மூன்றினையுடையவர்களாய், கருணைநிரம்பிய அள்ளத்தின் ராய்ச் சிலருக்கு (அதிகாரிகட்கு) அறிவிக்கின்றனர் (எ-று)

அவர்கள் வைதிருஷ்ணிய (வைராக்கிய) முதலியவற்றால் உபலக்ஷிக்கப்பட்ட இயம நியமாதிகளால் ஸ்வயம் ராகத்துவேஷா திகளின்றிய தன்மையால் பவித்திர (புனித) ராயிருத்தலால் எல் லோரையும் பவித்திரராக்க வல்லவராகின்றனர். எல்லோருக்கும் உபகாரஞ்செய்யுந் தன்மையினாலேயே உத்தமத்தியம அதமப் பிராணிகளான ஜகத்து முன்றையும் வசப்படுத்தியவரு மாவர். அதனை “அஹிம்ஸை யென்னும் இயமம் நிலைத்தபோது அச்சாதக னது சந்தியில் (ஜாதவைரமுள்ள அதமமான பூனை எலி முதலி

யனவும்) வைரத்தினைவிட்ட(அஹிம்ஸையுள்ள)ன வரமின்றன”
என்னும் சூத்திரத்தால் காண்க. கருணையாவது தின(தளர்ந்தவ)ர்
கூலிடத்து அருக்கிரக புத்தியாம். இது மைத்திரியாதிகட்கும் உப
லக்ஷணமாம். இஹோற்றான் சர்வ சுமிருத்துக் (எல்லோருக்கும்
இதம் செய்பவர்) களான அவர்கள் அதிகாரிகட்கு இதத்தினை
யுபதேசிக்கின்றனர்; அநதிகாரிகளை உபேசிக்கின்றனர். (கூ)

जीवन्मुक्ता हृदे मया: परमानन्दरूपिणि ।

निमील्याक्षिणि पश्यन्त: परं ब्रह्म हृदि स्थितम् ॥ १४ ॥

[கசு] (அ-கை.) இவ்வாறு சாதனங்களையும் அவற்றின் பயன்
களையும் கூறியோகத்தின் சொல்லப்பட்ட நானாவிதத்தன்மை
யினை விவரிக்கின்றார்:—

(ச-ம்) ஜீவன்முத்தர்களாய், பரமநந்த ரூபமுடையதாகிய
மனையில் முழுகினவர்களாய், ஹிருதயத்திலிருப்பதான (பால்லத்
தாலும் பூரணத்தாலும் சர்வேசுவரனும் சர்வாத்மகமுமான) பரப்
பிரஹ்மத்தினை(மனதோடுகூடிய பதினொரு)இந்திரியங்களை அடக்
கிக் காண்பவராவர். (எ-று)

இங்கு, “விசேஷம் அவிசேஷம் விங்கமாத்திரம் அவிங்க
மென்பன குணத்தின் விகாரங்களாம்” என்னுமிது யோகசூத்திர
மாம். அதில் விசேஷங்கள் ஸ்தூலபூதங்கள், அவிசேஷங்கள்
பஞ்சதன்மாத்திரைகளும் பதினொன்றிரியங்களுமாம். விங்க
மாத்திர மென்பது மகத் தத்துவமாம். அவிங்கம் பிரகான்மாம்.
அவற்றுள், இயமநியமமுடையவனும், பிராணஜயமுடையவனும்
மனதினை நியுத்துகிறவனும் விசேஷத்தினின்று அவிசேஷத்தினை
அடையவிரும்புவோனும் முற்கூறிய யுக்தியினால் சித்த ஏகாக்கிரப்
படுத்துவோனுமான யோகிக்குத்தினந்தோறும் இலயமாகுவதான
அப்பியாசத்தினால் அவிசேஷத்தின் பிராப்திக்கு முன் எந்தச்
சித்தலய முண்டாகின்றதோ அது சுழுத்தியேயாம். அவிசேஷத்
தினை யடைந்து அதன்பின் விங்கமாத்திரத்தினை யடைய விரும்பு

பிறவனுக்கு அதன் பிராப்திக்குமுன் எந்தச் சித்தலயமுண்டா கிறதோ அது விதேகர்களின் அசம்பிரஞ்ஞாதமாம். இவ்வாறே ஸிங்கமாத்திரத்தினை யடைந்து அதன்பின் புருஷனையடைய விரும்புகிறவனுக்கு அப்புருஷனை யடையாது இடையில் எந்தச் சித்தலயமுண்டாகிறதோ அது பிரகிருதிலயர்களின் அசம்பிரஞ்ஞாதமாம். அவர்களுள் முதலாமவன் ஸ்தூலதேகத்தினின்று விடுபட்டமையால் விதேகன் எனப்படுவன். அவன் இங்கு ஜீவன் முக்த பதத்திற்குப் பொருளாவன். இரண்டாமவன் பிரகிருதியில் ஓடுங்குதலால் பிரகிருதிலயனெனப்படுவன். அவன் இங்கு மடுவில் (காரணத்தில்) முழுகினவ னெனப்படுகின்றான்.

மடுவின் விசேஷமான பரமானந்த வடிவினது என்பதற்குப் பரமமாதிய ஆநந்தத்தினது ரூபம் துவைதத்தின் அதரிசனமாம், அதனை யுடையது என்பது பொருளாம். துவைததரிசனமின்மை கூழுத்தியிலும் அசம்பிரஞ்ஞாதத்திலும் சமமுள்ளதாக “எதனால் அதனைக் காண்கிறதில்லையோ கண்டும் அக்காணத்தக்கதனைக் காண்கிறதில்லையோ” என்றல் முதலியவற்றால் சுருதி கூறுகின்றது. அவ்விரண்டு கொண அசம்பிரஞ்ஞாதங்களும் பவப் பிரத்தியயங்களாம். சமாசத்தினால் தொகுக்கப்பட்டதான பரமா நந்த பதத்தினால் உபாயப் பிரத்தியயமான முக்கிய அசம்பிரஞ்ஞாதம் சொல்லப்படுகின்றது. உபாயமும் “விதேகப் பிரகிருதிலயர்கட்கு இச்சமாதி பவப் பிரத்தியயமாம்” என்னும் சூத்திரத்தாற் சொல்லப்பட்டுள்ளது. “சிரத்தை (கைவல்ய நோக்கமுள்ள மனத் தெளியும் அதனாலும் மனதின் விசேஷமுயற்சியும்) விரியம் (மனதின் உற்சாகம்), ஸ்மிருதி (தியானம்), சமாதி (மனஞ்சலியாமை), பிரஞ்ஞை (உண்மையுணர்வு) என்பவற்றை முன்னிட்டது விதேகப் பிரகிருதிலயர்க ளல்லாதவருக்காம்.” என்னும் சூத்திரத்தாற் சொல்லப்பட்ட சிரத்தை முதலியவற்றை முன்னிட்டதான அசம்பிரஞ்ஞாத சமாதி முக்கியமாம். இங்கும் பரம சப்தமான கடைசி வாசகத்தால் முதலாவதும் மத்தியமானதும் ஆகேஷ்பிக்கப்படுகின்றன. அதனால் தன்னுடிலெழுவது முதலாவதாம், பிறனாலெழுவது

மத்தியமாம். இருவராலும் எழாததான கடைசியானது பரமநந்த பதத்தி னர்த்தமாம். இத்தன்மைய ஐவகை அசம்பிரஞ்ஞாதமும் சுலோகத்தின் முற்பாதி யாற் கூறப்பட்டுளது. புத்தியினை நிரோதஞ் செய்பாது அஸ்மி (இருக்கிறேன்) என்னும் பிரத்தியயமாத்திரா லம்பனமாகிய ஸாஸ்மித (அஸ்மிதையோடு கூடிய) சம்பிரஞ்ஞாதம் இந்திரியங்களை யடக்கி யென்பனற் சொல்லப்பட்டுளது. “எதன் விஞ்ஞானத்தினால் எல்லாவற்றின் விஞ்ஞானமு முண்டாமோ, எதனால் கேட்கப்படாதது கேட்க்கப்பட்டதாமோ, நினைக்கப் படாதது நினைக்கப்பட்டதாமோ, அறியப்படாதது அறியப்பட்ட தாமோ” (சாந் ௩-௧-௩) என்று கேட்கப்படுகின்ற அவ்வாத்மா வினை ஸாநந்தமாகிய சம்பிரஞ்ஞாதத்தில் யோகிகள் காண்பர். இங்குப்பாவணியினால் கற்பிக்கப்பட்டதன் நென்பார் “இருதயத்தி லிருப்பதான” என்றார். இவ்வாறு சுலோகத்தின் பிற்பாதி யால் இரண்டு சம்பிரஞ்ஞாதங்கள் சொல்லப்பட்டுள்ளன. இவ்வாறு பூமி வித்து முளை விருகூழ் பழ மென வுபமிக்கப்படும். ஐந்து பிரஹ்மங்களில் பூமி ஸ்தானத்தான நிர்ஞுன மெதுவோ அது முக்தியமான அசம்பிரஞ்ஞாதத்தின் ஆலம்பனமாம் (பற்றுக்கோ டாம்). வித்தினுவமையுடைய காரணமெதுவோ, அது கௌண மான அசம்பிரஞ்ஞாதத்தினதாம். முளையும முடைய சூத்திர மெனப்படும் சூக்ஷ்மமான காரியமெதுவோ அது ஸாஸ்மிதமான சம்பிரஞ்ஞாதத்தினதாம். விருகூழாபம முடைய ஸ்தூலமான விராட்டெனப்படும் காரிய மெதுவோ அது ஸாநந்தமாகிய சம்பிரஞ்ஞாதத்தின் ஆலம்பனமாம். ஐந்தாவதான பழவுவமை யுடைய ஹரி ஹரன் கௌரி கணேசன் ஆதித்தன் என்பவற்று ளொரு விக்கிரகவடிவ மெதுவோ அது மானஸமும் பாகியப் பிரதிமாதி வடிவமுமென இருவகையினதாம். அவற்றுள், மான ஸம் விசாரத்தின் ஆலம்பனமாம். பாகியம் விதர்க்கத்தினு லம்பனமாம். அவற்றுள், எப்போது மானஸங்களான சப்தார்த்த ஞான விகற்பங்களோடு கலந்ததான பிரஹ்மபாவனை பிரவர்த்திக் கின்றதோ அப்போது இது ஸவிசாரமென்று சொல்லப்படுகின்றது. எப்போது சப்தமுகதியவற்றின் அதுசந்தானமின்றியே மிகுந்த

பரிசய (பழக்க)த்தால் தானாகவே பிரஹ்மபாவம் ஸ்பூரிக் கின்றதோ, அப்போது அது நிர்விசார சம்பிரஞ்ஞாத மெனப்படு கின்றது. (௧௪)

ध्यायन्तः परमं ब्रह्म चित्ते योगवशीकृतम् ।

भूतानि स्वात्मना तुल्यं सर्वाणि गणयन्ति ते १५ ॥

[௧௫] (௧-ம்) பரமமான பிரஹ்மத்தினைத் தியானிக்கின்றவ ராகின்றனர். சித்தத்தில் யோகம் வசிகரிக்கப்பட்டதாகின்றது. அவர்கள் எல்லாப் பூதங்களையும் தமதாத்மாவோடு சமானமாகக் கணிக்கின்றனர். (௭-று)

கற்பித மூர்த்தி விஷயமான சித்தவிருத்திப் பிரவாகத்தினைச் செய்கின்றவர் அதே பரமமான பிரஹ்மத்தினைக் காண்கின்றனர். அதன் தரிசனபலன், பதஞ்சலி பகவானால் “நிர்விசாரத் தேர்ச்சி யுண்டாகியபோது அத்தியாத்மப் பிரசாதமா (மனத்தெளிவா)ம். அங்குப் பிரஞ்ஞை குதம்பரையாம் (யதார்த்தவஸ்துவியையிவ தாம்); கருதாதுமானப் பிரஞ்ஞை (சுருதி அனுமானங்களாலாம் உணர்வு) களிரண்டிலும் வேறான விஷயமுள்ளதாம் விசேஷார்த்த முடைமையால்” என்று சூத்திரிக்கப்பட்டுள்ளது. அத்தியாத்மப் பிரசாதமாவது இரஜஸ்தமோகுணங்களிரண்டின் சூரியமான சித் தத்தின் சத்துவ மேலிடாம். அங்கு எதனால் யோகிகள் சென்றன முதலிய அர்த்தங்கடிக் காதலா மலகம்போல் காண்பரோ அத் தன்மை உண்மை வடிவ அர்த்தத்தினை விஷயிக்கும் சாக்ஷாத்கார வடிவினதாகிய பிரஞ்ஞை யுண்டாகின்றது. ஆதலால் அந்தப் பிரஞ்ஞையின் விஷயமான பிரஹ்மம் மானஸமாயினும் உண்மை வடிவினதேயாகின்றது. இகனற்றான் நித்தியம் மூர்த்தியினது பக்தியினையும் கூறுகின்றனர். அது இங்கு “பரம்பிரஹ்மத் தினைத் தியானிக்கின்றவராவர்” என்பதனால் சொல்லப்பட்டுள்ளது. “சித்தத்தில் யோகம் வசிகரிக்கப்பட்டதாம்” என்பதனால் விசாரப் பிரவிருத்தி விதர்க்கத்தினை முன்னிட்டதா மென்று கூறுவ தாயிற்று. யோகம், சித்தத்திற்கு ஸ்தூலமான ஆலம்பனத்தில்

முன்போல சப்தாதி யநுசந்தானத்தினை முன்னிட்டதும் அஃ-
தின்றியதுமான பாவனை பிரவர்த்திக்கின்றது, அப்போது அவ்
விரண்டும் சவிதர்க்க நிர்விதர்க்க சம்பிரஞ்ஞாதங்களாகின்றன,
அங்கு நிர்விதர்க்க யோக வரீகிருதமாய்ச் சித்தத்தில் நுழைந்து,
உண்மையர்த்தத்தினை விஷயிக்கும் பிரஞ்ஞையினைத் தருவதாகின்
றது என்பது பொருள். “ அவர்கள் எல்லாப் பூதங்களையும் தம
தாத்மாவோடு சமானமாகக் கணிக்கின்றனர். என்றதனால் ருதம்
பரைப் பிரஞ்ஞையைத் தருவதான இந்த ஞானத்தினால் என்ன
பிரயோஜனமென்பது பரிகரிக்கப்பட்டதாயிற்று. எப்படி என்று
சர்வாத்மத்தன்மை இயல்பாகச் சித்தித்ததோ, தேகமாத்திரம்
அவித்தையினாலாகியதோ, அதுபோலவே என்றும் முதலிய
வற்றிற்கும் அது வேறுபாடின்றியதாம் என்று எதனையும் அவ
மதியார்கள் என்பது பொருள். (கரு)

ये न केनचिदाच्छिन्ना ये न केनचिदाहताः ।

ये न केनचिदाकुप्टा ये न केनचिदाश्रिताः ॥ १६ ॥

[கசு] (அ-கை) இவ்வாறு அநிபவர் உலகத்தில் எவ்வாறு
இருப்பர் என்பதனை மூன்று சுலோகங்களாற் கூறுகின்றனர்:—

(சு-ம்) எப்புருஷர்கள் (திருடன் முதலிய) எவனாலும்
(ஆயுதாதிகளால்) சேதிக்கப்படாரோ (தனது பரிக்கிரகமின்றிய
வர்களா யிருத்தலின்); இவ்வாறே எவர்கள் (பங்காளி முதலிய)
எவனாலும் (உதை முதலியவற்றால்) அடிக்கப்படாரோ (கிருக
சேஷத்திராதினை விட்டமையால்); எவர்கள் எவனாலும் (வசவி
னால் பிடிக்கப்பட்டவர்களாய்) கோபமுடையவ ராகிறதில்லையோ
(ஹிம்ஸையின்றிய விருத்தியினராதலின்), எவர்கள் (சிஷ்யன்
முதலிய) எவனாலும் ஆசிரிதராகாரோ, (ஏகாகியாய் அதாவது
தனித்தவராய் இருத்தலின்) (எ-று)

அல்லது ये न என்று இரண்டு பதமாகக்கொள்ளாது येन
என்று ஒரு பதமாகக் கொள்ளின், எவனாயினு மோருன்மத்த
னால் சிதைக்கப்பட்டவராயினும், எவனாயினு மோர் பாகியால்

அடிக்கப்பட்டவராயினும், எவ்நாயினுமோர் பராபவாதநிலனால்
கோபிக்கப்பட்டவராயினும், எவ்நாயினும் ஓர் ராஜ சேவகனால்
ஜடபாதனைப்போல் சிவிகையாதி சுமக்கும்பொருட்டு ஆசிரயிக்கப்
பட்டவராயினும் விகாரப்படார். (எ-று) (கசு)

करुणापूर्णहृदया भ्रमन्ति धरणीतले ।

अनुग्रहाय भूतानां जितक्रोधा जितेन्द्रियाः ॥ १७ ॥

[கசு] (அ-கை) இதில் ஏதாவிலைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) கருணைநிறைந்த வள்ளத்தினராய், குரோதத்தினை
ஜெயித்தவராய், இந்திரிய ஜயமுடையவராய், ஜீவர்களது அநுக்
கிரகத்தின்பொருட்டுப் பூதலத்தில் சஞ்சரிக்கின்றனர். (எ-று)

கோபத்தினை ஜயித்தவராகலின் அபகாரத்திலும் விகார
முடையார். கருணைநிறைந்த வள்ளத்தினராகலின் துஷ்டர்களான
ஜீவர்களுக்கும் விராசமுண்டாகலாகாதென்று அவர்கட்கு ஞானத்
தினைக் கொடுத்தலால் அநுக்கிரகிக்கும்பொருட்டு உலகத்தில்
சஞ்சரிக்கின்றனர். சஞ்சரிப்பவராயினும் இந்திரியங்களை ஜயித்த
தன்மையால் ஜீவர்களது அநுக்கிரகத்தினும் வேறான தெதனையும்
விரும்பார்கள் என்பது பொருள். (கஎ)

देहमात्रभृतो भूप समलोष्टाश्मकाञ्चनाः ।

एतादृशा महाभाग्याः स्युश्चक्षुर्गोचराः प्रिय ॥ १८ ॥

[கஅ] (சு-ம்) தேகமாத்திரத் தாங்கியவர்களும், பூபனே!
மண்ணுக்கட்டி இரத்தினம் பொன் என்பவற்றைச் சமமாகக்
காண்பவர்களுமான இத்தன்மையதீவிர வைராக்கியவடிவ ஐசுவரிய
மான பெரும்பாக்கியமுடையவர் யிரியனே! எனது கண்களுக்கு
விஷயமாகக் கடவர். (எ-று)

“தேகமாத்திரத்தினைத் தாங்கியவர்” என்பதனால் கந்தை
கமண்டலம் தண்டம் பாதுகை முதலியனவும் தரியார் என்பது
கூறப்பட்டது.

“பூபனே” என்பதனால் பூபாலகனான உன்னால் திகம்பர்கள் சர்வோபாயங்களாலும் பரிபாலிக்கத்தக்கவராவர் என்று அறிவித்ததாம். வைவாக்கியத்தின் மேலான பாக்கியமில்லை யென்பதனால் வைவாக்கியத்திற்குப் பெரும் பாக்கியத்துவம் ஸ்மரிக்கப்பட்டது.

“பிரியனே” என்று விளித்தலால் அவர்கள் எனது கண்களுக்கு விஷயமாகுமென்று யானும் அவர்கள் தரிசனத்தினை விரும்புகின்றேன், நீயும் எனது பிரியனாதலால் அவர்கள் தர்சனத்தினைப் பெறுவாய் என்பது சூசிக்கப்பட்டதாம். (கஅ)

तमिदानीमहं वक्ष्ये शृणु योगमनुत्तमम् ।

श्रुत्वा यं मुच्यते जन्तुः पापेभ्यो भवसागरात् ॥ १९ ॥

[கசு] (அ-கை) முதலிரண்டு சலோகங்களால் விஷயமும் பிரயோஜனமும், மூன்றினால் கிரந்தசங்கதியும் (தொடர்பும்) ஆறினால் பிறமதங்களின் நிராகரிப்பும், கடைசி மூன்றினால் (கசு-கஎ-கஅ) ஞானிகளின் ஸ்திதியும் காட்டப்பட்டது. மிஞ்சிய ‘யோகம் நானாவிதம்’ என்றல் (கஉ-வது) முதலிய நான்கினால் பிரஹ்ம வித்தையினை என்றல் முதலியன சூத்திரிக்கப்பட்டன. அத்தன்மைய சூத்திரிக்கப்பட்ட இந்த யோகத்தினை அத்தியாய சேஷத்தால் அதன் விருத்திவடிவமாக வியாக்கியானஞ்செய்யப் பிரதிஞ்ஞைசெய்கின்றார்:—

(சு-ம்) எந்த வேதார்த்தப் பிரதிபாத்தியமான யோகத்தினைக் கேட்டு, ஐந்து பாபங்களினின்றும் பவசாகாதத்தினின்றும் விடுபடுவனே, (சூத்திரிக்கப்பட்டதான) அந்த அறுத்தமமான யோகத்தினை இப்போது (உனது அதிகாரவடைவின் பின்னர்) வேதங்களின் கர்த்தாவான பரமேசுவரனாகிய யான் விரித்துக்கூறுகின்றேன். (என்னால் விரித்துரைக்கப்படும்) அதனைக்கேள். (சாவதானமாகுமென்பது பொருள்.)

இந்த யோகத்தினைக்கேட்டு, மத்தியமனான ஐந்து (கீழ்ச்செல்லற்கேதுவான) பாபங்களினின்றும் விடுபடுகின்றான். அவ்

வாரே சுருதி, “வேதாந்த விஞ்ஞானத்தினால் நல்ல நிச்சயிக்கப் பட்ட அந்தத்தினை யுடையவர்களாய்ச் சந்திரபாசயோகத்தினால் யதிகள் (யத்தன சிலர்) சுத்தசுத்துவராகின்றனர். அவர்களால் லோரும் பா (ஹிரண்யகாப்) என அந்தகாலத்தில் (அதிகா முடிவில்) பிரஹ்மலோகங்களில் மேலான அமிருதவடிவராய் முக்தராகின்றனர்.” (முண்ட, ௩-௨-௩) என்று வேதாந்தத்தினால் ஸாமிபரோக ஞானமுடைபவர்கட்குக் கிராமமுத்தி ஸ்தானத்தின் பிராப்தியினைக் கூறுகின்றது.

உத்தமனான ஐந்து கர்மங்களினால் சுத்தமாக்கப்பட்டதும் உபாசனையால் எகாங்கிரப்படுத்தப் பட்டதுமான சிவகுத்தில் இந்த யோகத்தினைக் கேட்டு, பத்தா மவன் ௧ பென்னும் வாக்கியத்தினால் பத்தாமவனை யறிவதுபோலத் தத்துவமணி (அது ௩) என்னும் வாக்கியத்தினால் பிரஹ்மாத்ம ஸ்கந்தியத்தினைக் கேட்டு அபரோக மாக்குகின்றான். அதனால் சம்சாரத்தினின்றே விடுபடுகின்றான்; “ஜனகனே! அபயத்தினை அடைந்தவனாகின்றாய் அப்போது இதனை யறிகின்றாய்” என்று சிவனாமாதிகரத்தினாலேயே அபயப் பிராப்தியும் ஞானோற்பத்தியும் கேட்கப்படுதலால்.

அதமனான ஐந்து எவனோ அவனும் தேச விசேஷ விசிஷ்டமான குருவின் அருங்கிரகத்தினால் இந்த யோகத்தினைக்கேட்டுச் சம்ஸாரத்தினின்று விடுபடுகின்றான். அவ்வாரே அவிமுக்தத்தினை யெடுத்துக்கொண்டு ஜாபாலர்கள் “இங்கு (காசியில்) ஐந்துவின் பிராணன்கள் வெளிப்படும்போது உருத்திர தாசமான பிரஹ்மத்தினை உபதேசிக்கின்றனர். அதனால் இவன் அமிருதனாய் முக்தனாகின்றான்” என்று கூறுகின்றனர். இதுவும் தர்மத்தி லதிகாசயில்லாத் கூடாத்திர (தாழ்ந்த) பிராணிவாசமான ஐந்து வென்னும் பதப்பிரயோகத்தால் பகவானாகிய கஜானனனார் குசிக் கப் பட்டதாகின்றது.

“இதனின் வேறானது பொய்” (பிருசு, ௩-௪-௨) என்னும் சுருதியினால் இந்த யோகத்தின் வேறான உத்தமமானதில்லாமையால் அருத்தம மெனப்பட்டது. (௩௬)

शिवे विष्णौ च शक्तौ च सूर्ये मयि नराधिप ।

याऽभेदबुद्धिर्योगः स सम्यग्योगो मतो मम ॥ २० ॥

[உ௦] (அ-கை) அவ்வறுத்தம் யோகத்தினையே கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) நராதிபனே ! சிவனிடத்திலும், விஷ்ணுவின்னிடத்திலும், சக்தியினிடத்திலும், சூரியனிடத்திலும், என்னிடத்திலும் உண்டாம் அபேதபுத்தியாகிய யோகம் எதுவோ அது (சர்வஞ்ஞான) என்னுடைய நல்ல யோகமென்று கருதப்பட்டதாம். (எ-று)

இங்குச் சிவாதி பஞ்சாயதன தேவதைகளிடத்துண்டாம் அபேதபுத்தி எதுவோ அது பரமயோகமென்னும் அர்த்தம் காணப்படுகின்றது; இது சம்பவியாது; பரஸ்பர வியாவர்த்தக வுபாதிகளான அவை விழிப்புடையனவாயிருக்குங்கால், முக்கியமான அபேதபுத்திக்குச் சம்பவமின்மையாலும், ஆஹரிக்க (இழுத்துக் கொள்ள)ப்பட்ட அதற்கு முக்கியத்தன்மை பொருந்தாமையாலும், வேறுபடுத்தப்பட்ட எல்லா வுபாதியின் அபேகைப்பாலோ அபேதபுத்தி பிரஹ்மாதி ஸ்தாவர பரியந்தமானவைகளில் விசேஷமின்றியதா (சமமா) மென்பதனால் ஐந்திற்குமாத்திரம் கொள்ளுதல் அநர்த்தமுடையதாம். ஆதலால் இவ்வர்த்தம் னதிக்கக்கூடியதன்மெனின், கூறப்படுகின்றது:— “நான்காவதனை (தூரியத்தினை) அத்வைத சிவமாக அறிகின்றனர்” என்னும் சுருதியினால் விசுவதைஜஸ பிராஞ்ஞர்களின் அபேகைப்பால் நான்காவதான நிர்குணப் பிரஹ்மமாகிய சிவனிடத்திலும், “பூதங்களும் விஷ்ணுபுவனங்களும் விஷ்ணு” என்னும் வைஷ்ணவத்தால் உபாதானத்தன்மையால் வியாபகமான மாயாசபள விஷ்ணுவின்னிடத்திலும், அதனிற றுழங்க மாயையாகிய சக்தியினிடத்திலும், ஆதித்தியம்ண்டலத்திலிருக்கும் ஹிரண் (பிரகாச) மயனான சூரியனிடத்திலும், கணேசனிடத்திலும், சுத்த சின்மாத்திர வடிவின்னரே இவர் என்னும் அபேதபுத்தி எதுவோ அதுவே நல்ல யோகமாம்.

சங்கை:- வேறுபடுத்தப்பட்ட எல்லாவுபாதிகளின் அபேகையினாலேயே இங்கு அபேதபுத்தியானது வேறுவகையினற் சொல்

ஸ்பட்டதா மெனின், அவ்வாறன்று, உபாநிதட்கும் இங்குச்
 சின்மாதிராத் நன்மையே சொல்லக்கருதியதாகலின். அது வரு
 மாறு: - “அத்தியாரோபாபவாதங்களால் நிஷ்பிரபஞ்சம் பிரபஞ்ச
 மாம் (நிரிக்கப்படுகின்றது).” என்னும் வசனத்தால் அத்தியா
 ரோப பரஸூத்தில் பரிணாமவாதம் ஆசிரயிக்கப்படுதலின், குடம்,
 சுட்டி, சூல் முதலியன மன்னின் வேறுகா வாயினும், அவற்றி
 னென்றற் கொன்றுள்ள பேதம் நிவர்த்திக்கத் தக்கதன்றும். அவ்
 வாறு நிவனூதியர் சத்தின்வேறுகா மெனினும், ஒருவரின் ஒருவர்
 வேறுபட்டவர்களான அவர்களிடத்து அபேதபுத்தி சம்பவியா
 மையால் அத்தியாரோபமன்று; அபவாதத்திலேபரிணமிக்கப்படாத
 நிவர்த்திமான அபேத புத்தி விசுற்பிக்கப்பட்ட சின்மாதிராபத்
 தன்மையாக எல்லாவற்றிலும் சம்பவித்தலால்; அவ்வபிப்பிராயத்
 தால் சிவனூதியரிடத்து அபேதபுத்தி விதிக்கப்படுகின்றது. இதனாற்
 றான் வேதாந்தங்களில் அத்தியாரோபாதிகம்சுத்தப்பிரஹ்மப்பிரதி
 பத்தியின் பொருட்டுச் சொல்லப்படுகின்றது. அவ்வாறே, “அவர்
 வெகுவாவேன், பலவாப் பிறப் பேன் என்று விரும்பினார்” என்
 றும், “இவ் வெல்லாவற்றையும் சிருஷ்டித்தார். அதனைச் சிருஷ்டித்து
 அதிற் றானே அநுப்பிரவேசித்தார். அதனை அநுப்பிரவேசித்து
 சத்து (பிரத்தியக்ஷமும்) தியத்து (பரோக்ஷமும்) மாணர்” (உ-சு-
 க) என்னும் தைத்திரீயகத்திலும், ஈசுவரனது சக்தியோடுகூடிய
 ஆக்மா காமபூர்வகமான தன்னை வெளிப்படுத்தினார் என்னும்
 விபாக்கியானமிரண்டு கேட்கப்படுதலால் தனதாத்மாவனைத் தானே
 சர்வப்பிரபஞ்சவடிவமாகச் செய்தனர்; அதன்பின் அதேபிரபஞ்
 சத்திற் பிரவேசித்து, அந்நந்த மூர்த்தா மூர்த்தரூபமாயினர்
 என்று அவருக்கே ஜகஜ்ஜீவரூபமாப் பரிணமித்தல் சொல்லப்பட்
 டுளது. அல்லினு அத்தியாரோபமாம். அதன்பின் சத்தியமும்
 பொய்யும் சக்திய மாயிற்று. இது யாதொன்றுளதோ அது சத்திய
 மென்று கூறுகின்றது. (தை-உ-சு-க) என்பதனால் பரமான சத்தி
 யத்தில் ஈசஜீவஜகங்கள் மூன்றன் அத்தியாசமாம். மூன்றிலும்
 சத்தியத்தின் அந்தியாசமாம். இவ்வாறு அந்நியோந்நியாத்நியாஸ
 வாயிலாக மூன்றற்கும் சத்தியத்தின் நிவர்த்தத்துவம் சொல்லப்பட்

னோது. அதன்பின், “இது முன் அசுந்தாக இருந்தது” அந்
 னின்றும் சத்துண்டாயிற்று அது ஆத்மாவினைத் தானே ஆக்கியது
 அந்நால் அது சுகிருத மெனப்படுகின்றது.” (தை-௨-௭-௧) என்
 பதனால் விவர்த்த ஹேதுவான ஆஞ்ஞானத்தினைச் சத்தியத்தி
 னின்று வேறுசெய்து, அசுத் சப்தத்தாற் சொல்லப்படுவதும்,
 அந்நியாபேக்ஷ யின்றியதுமான அதற்கே சர்வகாரணத்துவம்
 சொல்லப்பட்டுளது. சொப்பனப்பிரபஞ்ச சிருஷ்டியில் அஞ்ஞா
 னத்திற்கே சர்வகாரகமுடைமையும் கண்டதாம். அஞ்ஞானமும்
 துச்சத்தன்மையால் அசுத்தாதலினாலேயே பரிணாமத்திற் குரிய
 தாகாதென்பனால் அதனை மூலமாகவுடைய விகற்ப மாத்திரமாம்
 முன்றும் என்பது சித்திந்தது. “யாதொரு அந்தச் சுகிருதமோ
 அது இரஸமாம் (தை-௨-௮-௧) என்பதனால் சுகிருதமென்னும்
 பெயருடைய அதற்கே பாதமென்னும் வேறு பெயருள்ள இரஸா
 வசேஷமான ராசம் சொல்லப்பட்டுளது. அவ்விது அபவாதமாம்.
 அதுவும் லோகத்தில் இருவகையாகக் காணப்பட்டதாம். அது
 எரிக்கப்பட்ட படத்தின் வியக்தி (பொருள்) ராசமாகியும் ஆகிருதி
 (வடிவம்) விளங்குவது ஒன்றும். எரிக்கப்பட்ட கர்ப்பூரத்தினது
 எதுவும் விளங்குகிறதில்லை. அது மற்றையதாம். அவற்றுள், முத
 லாவதான சர்வாத்மாவர்கத் தோற்றுதல் வடிவத்தினை சோபாதிப்
 பிரஹ்மவித்து அநுபவிக்கின்றான். அது சாமகானத்தில் “யான்
 அந்நம் யான் அந்நம் யான் அந்நம். யான் அந்நமுண்பவன் யான்
 அந்நமுண்பன் யான் அந்நமுண்பவன். யான் சுலோகஞ் (கிர்த்தி
 யினைச்) செய்பவன் யான் சுலோகஞ்செய்பவன் யான் சுலோகஞ்
 செய்பவன். யான் ருதத்தின் (சத்திய சங்கற்பத்தினது) சூதற்
 பிறந்தவன் (முதலேயிருப்பவன்) (தை-௩-௧௦-௬) என்று காட்டப்
 பட்டுளது. இரண்டாவது அநுபாக்கியம் (காணத்தகாதது); நிரு
 பாதிப் பிரஹ்மஞானி அநுபவிக்கின்றான். அதுவும், “எப்போது
 இவன் இந்த அதிருசியமும் அநாத்மியமும் அநிருத்தமும் (சொல்
 லப் படாததும்) அநிலயனமு (ஆதாரமின்றியது) மானதில் அபய
 மான பிரதிஷ்டையினை அடைகின்றானே, அதனால் அவன் அபய
 மடைந்தவனாகின்றான்” என்னும் சுருதியினால் காட்டப்பட்டுளது

அது வார்த்திகத்தில் “பிரஹ்மசித்து சோபாதிகன் நிருபாதிகன் என்று இருவகையாகச் சொல்லப்படுகின்றான். சோபாதிகன் சுர்வாத்மாவாகின்றான். நிருபாதிகன் நிருபாக்ஷியமா (இன்ன தென்று சொல்லமுடியாத)வன்.” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. (௨௦)

अहमेव जगद्यस्मात्सृजामि पालयामि च ।

कृत्वा नानाविधं वेषं संहरामि स्वलीलया ॥ २१ ॥

[௨௧] (அ-கை.) இவ்வாறு நிஷ்களாநந்த ஸ்வரூபமாந்திரமான ஆத்மாவினுக்கே ஜகத்தின் ஜன்மஸ்திதி லயகாரணத்துவம் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) யானே நாகாவிதவேஷ (பிரஹ்ம விஷ்ணு ருத்திராதிரியின் வடிவ)த்தினைச் செய்து தனது லீலைவினால் (பிறரால் பிரேரிக்கப்படாதுவனாவே) ஜகத்தினைச் சிருஷ்டிக்கின்றேன், இரசுஷிக் கின்றேன், சம்ஹரிக்கின்றேன். (எ-று)

இதனைச் சுருதியும் “ஆநந்தமாகிய ஆத்மாவினின்றே நிச்சயமாக இப்பூதங்கள் பிறக்கின்றன. ஆநந்தத்தினால் உண்டானவை ஜீவிக்கின்றன ஆநந்தத்திற்சென்று லயமாகின்றன (தை-௩-௬-௧) என்று கூறுகின்றது.

இதனால் முந்திய சுலோகத்திற் சொல்லப்பட்டவரான மாயா விஸர்காதி கர்ந்தாவாகிய விஷ்ணு ஆநந்தைகரஸனுன என்னின் வேறுபடார் என்பது சொல்லப்பட்டதாம். (௨௧)

अहमेव महाविष्णुरहमेव सदाशिवः ।

अहमेव महाशक्तिरहमेवार्यमा प्रिय ॥ २२ ॥

[௨௨] (அ-கை.) தேவதாதிபேதம் காட்டுவதான தனது காரியத்தோடு கூடியதான மாயையும் யானேயென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பிரியனே ! யானே மகாவிஷ்ணு; யானே சதாசிவன், யானே மகாசக்தி, யானே அர்யமா (சூரியன்). (எ-று)

அகாப உகாப மகாரார்த்தம் பிரஹ்மவிஷ்ணு ருத்திரராவர். மற்றையோர் முழுப்பிரணவார்த்தமாவர். சூரியமூர்த்தி வேறாம். அதனை வைஷ்ணவர் மகாவிஷ்ணுவென்றும் சைவர் சதாசிவனென்றும் ஸௌரர் (சூரிய சித்தாந்திகள்) அர்யமா என்றும், சாக்தர் சக்தியென்றும் கூறுவர். அவரெல்லோரும் அகண்டாந்த ரூபனை யானே; அவர்கள் என்னிடத்தினின்றுண்டானவர்களாகலின். “அப்போது இரஜஸ் இருந்ததில்லை. அபரமான ஆகாய மெதுவோ அதுவுமில்லை.” என்று திருஷ்டிக்கு முன் இரஜசு முதலியவற்றைப் போல மாயையினின்மையும் கேட்கப்படுதலால் என்னிடத்தினின்றே பரமவியோக மெனப்படும் சக்தி உற்பத்தியாகின்றது என்றால், அதனின்றுண்டானவர்கள் மகாவிஷ்ணுவாதியர். ஆதலால் அவர்களும் விசுத்தனை என்னின் வேறுபடார். அல்லது முந்திய (உ-வது) சுலோகத்தில் சிவவிஷ்ணு சக்தி சூரிய சப்தங்களால் கிரமமாகச் சுத்த சபள சாக்ஷிய சாக்ஷிகளாகச் சொல்லப்பட்டவர்கள் எவர்களோ அவர்கள் ஒவ்வொருவரையும் ‘என்னிடத்து’ என்பதனால் சாமானாதி காணியத்தால் அகம் (யானெனும்) அர்த்தத்தின் அபேதமாகச் சொல்லப்பட்டது. அதனால் அகம் அர்த்தத்திற்கே ஆநந்தத்தன்மையிருத்தலின், அதனின்று ஜகத்தின் ஜன்மாதி சொல்லப்பட்டது. இரண்டாவது மூன்றாவதில் உபக்கிரம சுலோகம் சூசிக்கப்பட்டதாய் அவர்களின் அகமர்த்தாபேதம் ஸ்பஷ்டமாக்கப்பட்டது. அவ்வாறே சாமகானத்தில் உதாகரிக்கப்பட்டுள்ளது. “யான் அந்நம்” என்று சாக்ஷியத்தோடும், “யான் அந்நமுண்பவன்” என்று சாக்ஷியோடும், “யான் சுலோகஞ்செய்பவன்” என்று சபளத்தோடும், “யான் முதற் பிறந்தவன்” என்று அவர்களின் நிஷ்டானமான சுத்தத்தோடும் அகமர்த்தத்திற்கு அபேதம் கேட்கப்படுகின்றது. இது அந்தச்சுலோக மூன்றன் அர்த்த சங்கிரக வாக்கியமாம்:—

“அரந்தனை திருசியம் சக்தி; பிராணனைத் தாங்குவதும் திருக்கும் (காண்பதும்) சுகமயமும் அர்க்கன், அவ்விரண்டினையும் படைப்பவர் விஷ்ணு. அவர்களின் அதிஷ்டானம் சத்தியமான சிவம் என்பதனால், இந்த அந்நால்வரின் சங்க(கண)ம் எதன் அபேதமாக விளக்குகின்றதோ அந்த அகங்கிருதி விளக்க ஜோதிமான கணராஜன் ஜயிக்கின்றார் என்று அறியப்பட்டதாம்” என்பதாம்.

“இது முன் அசுத்ராக இருந்தது” (தை-௨-௪-௧) என்னும் சுருதியினுற் சொல்லப்பட்ட அசுத்தான பரமவியோமமெனப்படும் மாயை பஞ்சாய தனதேவதைகளில் சக்தியென்று சொல்லப்படுகின்றது. அதனே எல்லாத் திருசியமுமாம். “அர்க்கன் ஆத்மா சூரியன் ஆத்மாஜகத்தின் பொக்கிசமாம்” என்னும் மந்திர வர்ணத்தால் அது பிராணனைத் தாங்குவதாம். பிராணோபலக்ஷிதமான கோச பஞ்சகத்தினை ஆத்மத் தன்மையாகத் தரிக்கின்றது என்பதனால் பிராணனைத் தாங்குவதாம்; மனிதன் யான், உண்கின்றேன், சோகிக்கின்றேன், செய்கின்றேன், உறங்குகின்றேன், என்று அந்நமயாதி தர்மங்களின் ஆரோபம் ஆத்மாவில் காணப்படுதலால், இவ்வாறே திருக்காம் அதாவது சூரியனைப்போல விளங்குவதாம்; என் தேகம் என் பிராணன் என் மனம் என் புத்தி எனது ஞானம் என்று அதன் திருக்குத் தன்மையறபவ மிருத்தலால், “தமசினுல் கூடமான (மறைந்துள்ள) சூரியனைத் தம நீங்கிய னூரியமான பிரஹ்ம ரூபத்தால் அத்திரி அடைந்தார்” என்பதனால் எல்லா மோகமுடைமையி னீக்கத்தால் சூரியனுன ஜீவாத்மா சுக (ஆநந்த) மய ஈசுவரானவன். அவன் ஜகத்து ஜீவனிரண்டினையும் சிருஷ்டிப்பவனாவன்; “அவன் வெகு வாவேன் நாராவாகப் பிறப்பேன் என்று விரும்பினான். இவ்வெல்லாவற்றையும் படைத்தான் அதனைத் தொடர்ந்து பிரவேசித்து சத்தும் (அபரோகூழ்மும்) தியத்து (பரோகூழ்ம) மானான்” (தை-௨-௬-௧) என்பதனால் அவனுக்கே அவ்வடிவமாதல் காணப்படுதலால், அவன் இங்கு விஷ்ணு வெனப்படுகின்றான், எது அம்மூன்றன் அத்தியாசத்திற்கதிகாரணமாய்த் தனது சத்தையினுல் பீம்பம் பிரதிபம்பங்களைப் பூரிப்பது போல் பூரிக்கின்றதோ, “சத்தியமும் பொய்யும் சத்திய

மாபிற்று. இது யாதொன்றுளதோ அதனைச் சத்தியமென்று கூறுகின்றது” (தை-உ-சு-க) என்னும் சுருதிப் பிரசித்தமான சத்தியமோ, அது இங்கு சிவசப்தார்த்தமாம். நான்கன் சங்கமாகிய இந்தக் கணம் எதன் அபேதமாக “யான் அந்நம், யான் அந்நமுண்பவன், யான் சுலோகஞ்செய்பவன், யான் முதலுள்ளவன்.” (தை-ந-க-சு) என்று பிரகாசிக்கின்றதோ அது அகங்கிருதி விளக்க ஜோதியாம் அதாவது அகமென்னும் அபிமானத்தினைச் செய்வது அகங்கிருதியாம்; அது புத்தியும் அதிற் பிரதி பிம்பித்த சைதன்யமுமாம். அது எதனால் பிரகாசிக்கிறதோ அந்தப் பிம்பவடிவம் நான்காவதான சிவ மெனப்படும். அகங்கிருதி விளக்கமாம். உபாதி நாசத்தில் பிரதி பிம்பம்போல் பிம்பத் தன்மைக்கும் நீக்க முண்டாகும்போது மிஞ்சுவதும் வேறு பிரிக்கப்படாத உள்ளிடின்றியதும், நான்காவதானினு வேறுகாத தும் துரியாதீதமுமான ஜோதி எதுவோ, அதுவே चतुर्णी गणो राजतेऽनेन’ நான்கன் கணம் இதனால் விளங்குகின்றது” என்னும் விற்பத்தியால் கணராஜனென்று சொல்லப்பட்டதாம். அது ஐயிக் கின்றது என்பது (மேற்கோள் சுலோகத்தின்) பொருள். அவ்வாறே மந்திரவார்ணமும் “சத்தியம் ஞானம் அநந்தம் பிரஹ்மம்” (தை-த-க-க-க) என்று கூறுகின்றது. சிவத்திற்குச் சத்தியஞான ரூபத்துவ மிருக்கினும், நான்கன் பூரணத் (நிரப்புதல்) தன்மை யாகப் பிறிதினின்றி வேறுபட்ட தனது முக்கியமான அநந்தத் தன்மை பொருந்தவில்லை. ஆதலால் எது துரியாதீதமோ அதுவே கணராஜ சப்தார்த்த வடிவமான பிரஹ்மமாம். (உஉ)

अहमेको नृणां नाथो जातः पञ्चविधः पुरा ।

अज्ञानान्मां न जानन्ति सर्वकारणकारणम् ॥ २३ ॥

[உஉ] (அ-கை) இவ்வாறு அவ்வாத்மாவின் தத்துவத்தினைக் கூறி, மந்தமதியினரை அறிவித்தற்கு அதனதேயான மாயாசபள ரூபத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) யானொருவனே. நமர் (ஸ்தாவர ஜங்கமமான ஜீவர்) கட்டு நாதன் (ஈசுவரான அந்தரியாமி). முன் (சிருஷ்டியினை)

காலத்தில் (ஆகாபாதி) ஐந்துவிதங்களை யுடையதானேன். (பொற்
கூடம் நியாயமாக யானே ஆகாபாதித் தன்மையினை யடைந்தேன்
என்பது பொருள்). அசங்கரான நீர் ஆத்மாவின் மாயா சபளத்
தன்மையினை ஏன் எடுத்துச் சொல்லுகிறீரெனின்) எல்லாவற்றிற்
கும் காரணமான மாயாவிக்கும் காரணமான சுந்தரந்த ரூபமாகிய
என்னை அஞ்ஞான (மோக)த்தினால் அழிவின்றிலர். (ஆதலால்
அவர்களது அதுக்கிரகத்தின் பொருட்டு மாயாசபளமான ரூபமே
முதலிற் பிரகாசிக்கப்படுகின்றது என்பது பொருள்.) (௨௩)

मत्तोऽमिरापो धरणी मत्त आकाशमारुतौ ।

ब्रह्मा विष्णुश्च रुद्रश्च लोकपाला दिशो दश ॥ २४ ॥

[௨௪] (அ-கை) யான் ஐந்து விதங்களுடையதானேனென்று
கூறப்பட்டது. அவ்வவந்துவித முடைமையினையே கூறுகின்றார்:-

(சு-ம்) என்னிடத்திலின்று அக்கினி அப்பு பிருதிவிகளுண்
டாயின என்னிடத்திலின்று ஆகாசவாயுக்களுண்டாயின. பிரஹ்மா
வும் (நான்முதலும்), விஷ்ணுவும் (லக்ஷ்மீபதியும்), ருத்திரனும்
(பார்வதிபதியும்), (இந்திராதி) லோகபாலரும், (சூரியகதியாற்
கற்பிக்கப்படும்) பத்துத்திக்குக்களும் உண்டாயின. (எ-று)

என்னிடத்திலின்று என்னும் பஞ்சமியால் (ஐந்தாம் வேற்
றுமையால்) ‘ஐன்ம கர்த்தாவின் பிரகிருதி’ என்னும் ஸ்மிருதி
யினால் பிறப்பனவாகிய அக்கினியாதிகட்கு உபாதான மாந்தன்மை
ஆத்மாவிற்குக் காட்டப்பட்டது. இதுவும் ஆத்மைக்கிய முணர்
தற் பொருட்டாம். எங்கும் வேதாந்தங்களில் சிருஷ்டி சுருதி
கள் ஆத்மாவினைகத்துவ முணர்த்தற்பொருட்டா மென்பது கண்டா
கோஷமாம் (மணியோசையாம்). அதனை “எதன் அநந்தத்
தன்மையினைப் பிரதிஞ்ஞை செய்து, அது சித்திக்கும்பொருட்டுச்
சுருதியானது பிரபஞ்சத்திற்கு அதன் காரியத்தன்மையினைக் கூறு
கின்றதோ அது பிரஹ்மமென்று நிச்சயஞ்செய்க” என்று
முதியோர் கூறுகின்றனர்.

“பிரஹ்மாவும்” என்றல் முதலியவற்றால் கேவலம் பஞ்சமகா பூதங்கள் மாத்திரமே என்னிடத்தினின்றும் ஊட்டாயின வென்பதில்லை; பெளதிகங்களான பிரஹ்ம, தி, சந்தாவராதங்களான சரி, ரங்கனும் என்னிடத்தி னின்றே யுண்டாயின, வேறு அவரந்தரவரணமில்லை யென்று கூறியதாம். (௨௪)

वसवो मनवो गावो मुनयः पशवोऽपि च ।

सरितः सागरा यक्षा वृक्षाः पक्षिगणा अपि ॥ २५ ॥

[௨௫] (சு-ம்) (கராதியரான அஷ்ட) வசுக்களும், (பதினான்கு) மனுக்களும், (சரபி முதலிய) கோக்களும், (வசிஷ்டாதிபரான) முகிலரும், பசுக் (மாடு குதிரை முதலிய விலங்கு)களும் அபி என்பதனால் சொல்லப்பட்டத கந்தர்வர் முதலியோரும், (கங்கையாதி) ஆறுகளும் (பாற்கடல் முதலிய) சாகரங்களும், (குபேரன் முதலிய) இயக்களும், (ஆல் அரசு முதலிய) விருகங்களும் (அன்னம் சாரஸ முதலிய) பசுஷிகளும், அபி என்னும் சொல்லால் மற்றைப கேசர (ஆகாயத்துச் சரிப்பவ)ரான பூதவேதாளாதி களும் உண்டாயின. (௨-று)

“வசுக்கள்” என்பது பதினான்குத்திரர் பன்னிரண்டா தித்தர் பதினான்று விசுவே தேவர்க ளென்னும் இவை முதலிய கண தேவதைகட்கும் உபலக்ஷணமாம். (௨௫)

अथैकविंशतिः स्वर्गा नागाः सप्त वनानि च ।

मनुष्याः पर्वताः साध्याः सिद्धा रक्षोगणास्तथा ॥ २६ ॥

[௨௬] (சு-ம்) இனி இருபத்தொரு ஸ்வர்க்கங்களும், (நாகுகி முதலிய) நாகங்களும், (சாமியக முதலிய) ஏழுவனங்களும், ச காரமாகிய உம்மையால் நைமிசமுதலிய ஒன்பது அரணியங்களும், மனிதர்களும், பர்வதங்களும் (தேவர்கட்கும் தேவர்களான) சாத்திபர்களும், (கபிலாதி) சித்தர்களும், (பௌலஸ்தியர் முதலிய) அரசுக் கணங்களும் அவ்வாறே (அவர்கட்குச் சமமான) இரணியாக்கள் முதலிய) அசுரர்களு முண்டாயினர். (௨-று)

இருபத்தொரு ஸ்வர்க்கங்களாவன:-எழுதுபிபங்களும் மேரு வினுச்சியுமான எட்டு, பூலோகத்துள்ள போகபூமிகளும் புவர் முதலியனவுமான ஆறு, பாதாளம் ஏழு ஆக இருபத்தொன்றும். (1)

अहं साक्षी जगच्चसुरलिप्तः सर्वकर्मभिः ।

अविकारोऽप्रमेयोऽहमव्यक्तो विश्वगोऽव्ययः ॥ २७ ॥

[௨௭] (அ-கை.) இவ்வாறு “சிவனிடத்திலும் விஷ்ணுவிடத்திலும்” என்றல் (௨௦-வது) முதலிய மூன்று சுலோகங்களால் துரியாதீதமான கணேசனை விரித்துரைத்து, “யானொருவனே” என்றல் (௨௩-வது) முதலிய நான்கு சுலோகங்களால் மூன்றாவதான விஷ்ணுவின் விரித்துரைத்து, சாக்ஷியத்தினின்று வேறுபடுத்தப்பட்ட சாக்ஷியாகிய சூரியனை விரித்துரைக்கின்றனர்:—

(அ-ம்) யான் ஜகத்தின் நேத்திரம் (ஜகந்நேத்திரம் சூரியன்; அதுபோல சாக்ஷியமான ஜகத்தின் வேறாயிருந்துகொண்டு விளக்குகிறவன்), (அதனாலேயே சாக்ஷாத் அதாவது இந்திரியம் மனம் ஓளி யென்பவற்றின் மறைப்பின்றி * ஈக்ஷித்தலால்) சாக்ஷி, (கோசங்கள்) எல்லாவற்றின் கர்மங்களால் (காயம் வாக்கு மனது என்பவற்றால் செய்யப்பட்ட பாபங்களால்) பற்றப்படாதவன்; (“எவ்வாற்தா பாபமின்றியதும், ஜரையின்றியதும், மிருத்தியு வின்றியதும், சோகமின்றியும், பசியின்றியதும் தாகமின்றியது மாமோ” (சார்-அ-சுரு) என்று அதில் தொடர்பாடுள்ள கோச தர்மங்கள் நிகேதிக்கப்படுகலின்) விகாரமில்லாதவன்; அப்பிரமேயன் (ரூபாதிகளின்றியவன்); அவ்யக்தன் (ரூபாதிகளின்றியவனாயினும் ஆகாசாதிகளைப்போல வெளிப்படாதவன்); விசுவகன், அவ்யயன் (குறைதலாதி தர்மமில்லாதவன்) (எ-று)

‘விசுவகன்’ என்றதனால் விசுவத்திருந்து வேறுபடுத்தப்பட்டதன்மையும் விசுவத்தினுள் ளிருத்தற் றன்மையும் கூறப்பட்டதாம். (௨௭)

* ஈக்ஷித்தல் = பார்த்தல்.

अहमेव परं ब्रह्माव्ययानन्दात्मकं नृप ।

[உஅ] (அ-கை) உபநித (உபநிதியுடையவ)னாய் உபநிதர்மங்களை ஆந்மாவி (தன்) விடத்தில் அபிமானிப்பவனான சாஷிக்கு அவிகாரத்துவ முதலியன எவ்வாறு மென்றா சங்கித்து, பரமார்த்தமாக அது பரப்பிரஹ்மத்தினும் வேறுகாமையாலாமென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அரசனே! யானே (தேகாதி யுபநிதியுடையவனான)னும் உன்னை மயமாக அவ்யய (அகண்ட) ஆந்ந்தவடிவினதான பரமாதிய பிரஹ்மம். (ஆதலால் காரணத்தோடுகூடிய கோசபஞ்சகத்தின் மேலான பிரஹ்மமாகிய எனக்கு விகாரமின்றிய தன்மை முத்தியை யன யுக்தமேயாமென்பது பொருள்.) (எ-று)

मोहयत्याखिलांमाया श्रेष्ठान्मम नरान्मून् ॥ २८ ॥

(அ-கை) “ என்னிடத்தினின்று அக்நினி யுண்டாயிற்று ஜல முண்டாயிற்று ” என்றல் (உச-வது) முதலிய தனது வசனத்தினாலேயே அக்நினியாதி வடிவமாக விகாரத்தினை யடைந்தவரும், பாகியேந்தரிய கிராஹியரும், ஸிபக்தரும், பரிச்சின்னரும், காரியரும் ரூபத்தால் ஜன்மாதி யுடையவருமான தமக்கு ‘ அவிகாரன், அப்பிரமேயன், அவ்யக்தன், விசுவகன், அவ்யயன் யான், ’ என்று சொல்லப்பட்ட தர்மசம்பந்தமுடைமை எவ்வாறும்? அதனால் முன்னுக்குப் பின் விரோதப்படுமே யென்றாசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (நிகழாததனை நிகழ்த்துவிக்கும் சாமர்த்தியமுடைய தான) எனது மாயை சிரேஷ்டர்களான (அத்மஞானசுவரியாதி யுடைமையால் மிகமேம்பட்டவரான பிரஹ்மாத்) இவ்வெல்லா (சுரநராதிக் கிரமமாக ஸ்தாவராந்தமான) நரர்களை (தேகேந்திரியாதிகளை நடத்துதற்றன்மையால் அதனபிமானத்தால் பிரஹ்மாவின் யான் என்றல் முதலியனவாகச் சொல்லப்பட்ட வடிவத்தோடு கூடியவர்களை) மோகிக்கச்செய்கின்றது (வேற்றுத்தன்மைப் புத்தியினை யுன்பெண்ணுகிறது.) (உஅ)

सर्वदा षड्विकारेषु तानियं योजयेद्भृशम् ।

हित्वाजापटलं जन्तुरनेकैर्जन्मभिः शनैः ॥ २९ ॥

विरज्य विन्दति ब्रह्म विमयेषु सुबोधतः ।

[௨௯] (அ-கை) மோகிக்கச்செய்கின்ற தென்பதனையே ஒன்றரை கலோகத்தினால் விவரிக்கின்றார்:—

(க-ம்) அவர்களை ஷட்விசாரங்களில் இது அத்தியந்தம் (அவ்வடிவத் தன்மையாக) எப்போதும் (ஆதிபந்தமின்றியநவரதம்) பொருத்தும். ஜந்துவானவன் மாயாபடலத்தினைத் தரித்து மெல்ல (எற்றமுறையாக) அநேக ஜன்மங்களால் வைராக்கியத்தினை யடைந்து விஷயங்களில் நல்லுணர்வால் பிரஹ்மத்தினை அடைகின்றான்.

(எ-று)

“பிறக்கிறது, இருக்கிறது, பரிணமிக்கிறது, வளருகிறது, தேய்கிறது, நசிக்கிறது” என்று இருத்தத்தில் யாஸ்வரஹ் சொல்லப்பட்டவை எவற்றிற் இருக்கின்றனவோ அவை ஷட்விசாரங்களாம். அவை எண்பத்துநான்கிலுளும் யோனி வடிவினவாகிய உபாதி ளளாம்.

பொருத்துவதான மாயை பாலியாதிகளும் ஜாக்கிரதாதிகளுமான பாஸ்பரம் வேறுபட்டனவாகிய அவஸ்தைகளிலும் தொடர்ந்திருக்கின்ற ஏகமான அகமர்த்தத்தின் ஆலம்பனமாகிய ஆத்மாவின் குஸும சூத்திரநியாயத்தால் (புஷ்பங்களும் நூலும்போல) பின்னமாக அழிந்தும், அதன் அபேநாத்நியாசத்தால் அதன் தர்மத்தின் பங்குடையது மாகின்றது; எந்த யான் பாலியத்தில் பெற்றோரை அநுபவித்தேனோ, அந்த யான் முதுமையில் போன் முகலிய சந்ததியோரை அநுபவிக்கின்றேன். அவ்வாறே எந்த யான் ஸ்ரீநாகேசரியாமல் அமுத்தமாய்த் தூங்கினேனோ, அந்த யானே சொப்பனத்தினைக் கண்டேன். அந்த யானே இப்போது விழிக்கின்றேன் என்பதாக. இவ்வாறே தேகாதிகளின் வேறு வடிவமான ஆத்மாவின் அழிந்தும் பாலன் யான், யௌவனன் யான், விருத்

தன் யான், மெய்நீர்நவன் யான், முடவன் யான் என்று தேக தர்மங்களை ஆத்மாவில் நிச்சயிக்கின்றது. ஒற்றைக்கண்ணன் யான், செவிடன் யான் என்று இந்திரியதர்மங்களையும், பதித்தவன் யான், தாகமுடையவன் யான், சோகிக்கின்றேன் யான், மோகிக்கின்றேன் யான், சுகி யான், துக்கி யான், கர்த்தா யான், போக்தா யான், அறிபவன் யான், அறியாதவன் யான், யான் சிந்திக்கிறதில்லை என்று கிரமமாகப் பிராணமயம் மனோமயம் விஞ்ஞானமயம் ஆனந்தமய மெனப்படும் கோச நான்கின் தர்மங்களையும் ஆத்மாவில் நிச்சயிக்கின்றது. இவ்வாறே சங்கதங்கட்கு வேறாயிருந்தும் ஜீவன் எப்படி சங்காதாத்மத் தன்மையினை தன்னதாக மதிக்கின்றானோ அதன்பின் கர்மவாயிலாக எல்லாப் போகியக் கூட்டங்களையும் சிருஷ்டித்துக் காதது அழிக்கின்றானோ, அவ்வாறே சிவன் மாயையினை விளக்குகிறவனாயினும், மாயையினைத் தனது சரீரத்தன்மையாகக் கிரகித்து, அதன் தர்மங்களான ஜகத்தின் சிருஷ்டி ஸ்திதி சம் ஹார கர்த்திருத்துவாதிகளை தன்னிடத்தில் மதிப்பவனாகியே ஜகத்தின் ஜன்மாதிகட்குக் காரணமாக மதிக்கின்றான். அது “என்னிடத்தினின்றே அக்கினி யுண்டாயிற்று அப்பு உண்டாயிற்று” என்றல் முதலியவற்றால் காட்டப்பட்டுள்ளது.

இவ்வாறு மாயைக்குப் பிரபாவமிருக்குமாயின், எம்மனோர் முதலியோருக்கு மோகூத்தினைக் குறித்து என்ன ஆசையிருக்கிறது? என்னும் ஆசங்கையை “மாயாபடலத்தினைத் தரித்து” என்பதனால் பரிகரித்தனர்.

மாயாபடலமாவது மாயைவடிவ ஆவரணமாம், அது பிரஹ்மணன் யான், கிருகஸ்தன் யான் என்னும் வர்ணசிரமபிரமான ரூபமாம். ‘தரித்து’ என்பதற்கு அதிலில் விதிக்கப்பட்ட கர்மங்களைச் செய்து என்பது பொருளாம். வைராக்கியம் பெற்றவன் அதனால் இயமாதிகளை அறுஷ்டித்து நல்லாசிரியரின் பிரசாதத்தால் பெறப்பட்ட யோகமார்க்கமுடையவனாய்ச் சத்திய ஞானநந்தாநந்த ஸ்வரூபமான பிரஹ்மத்தினை முழுமாயையும் நீங்கியபோது அடைகின்றான் எனக் கொள்க. கர்மங்கட்குச் சித்தத்தினைச் சுத்தமார்க்குந் தன்மையால் மோகூலேறுதலுத்துவம் சொல்லப்படும். அது

ஸ்ரீ விஷ்ணுபசவானல் கைதயில் “ஜநகாதயர்க்மந்நிவ்லேயேநந்
சித்தியர்க்பப் பெற்றனர்.” என்றும், “ஆரம்பிக்கப்படாத க்மந்ந்
தால் முத்தியினை புருஷன் அடைபான்” என்னும் அவ்ய விய
திரோகம் (உடன்பா டெதிர்மறை) களால் கூறப்பட்டுள்ளது.

சித்த சுத்தி முகவியை மாயையின் ஆர்மயிந்து உண்டாகுக.
பிரஹ்மபாவமோ மாயையின் கீக்கமாத்நிர வெல்லையினதாம். அவ்
வாறாக, அம்மாயையினைத் தரித்தெனக் கூறிய தெவ்வாறென்பதனை
‘விஷயங்களில் நல்லுணர்வால்’ என்பதனால் பரிகரித்தார். ‘விஷ
யங்களில் அதாவது திருமேயங்களான பிரமாத்திரு பிரமாணப் பிர
மேயங்களுள்ள போது அலற்றினை விளக்குவதான திருக்கு ருபப்
பிரஹ்மம் பிரகாசிக்கின்றது. அவ்வாறில்லையாயின், உணர்குச்
சமுத்தியிற்போல நான் பிரஹ்மம் என்னும் உணர்வு நிகழ்தல்
இல்லையாம். அது “வெளிபர்த்தங்களான பிரமேயங்களில் வாக்
விய ஜந்நியத்தன்மையாகச் சம்மதிக்கப்பட்ட சம்வித்து எதுவோ
அதுவே இங்கு வேதாந்தவாக்கியப் பிரமாணத்தால் பிரமேயமான
அர்த்தமாம்.” என்று கூறப்பட்டுள்ளது. அகம்பிரஹ்மான்யமி
என்னும் வாக்கியத்தினாலாம் விருத்தியும் மாயையேயாம். அதில்
எப்படி ஜலசந்திரன் வாயிலாக முக்கிய சந்திரன் கிரகிக்கப்படுகின்
றதோ அதுபோல வாக்வியத்தினாலாகிய விருத்தியில் பிரதிபிம்
பித்த சித்தின் வழியாய் முக்கியமான சித்து கிரகிக்கப்படுகின்றது.
மாயையின் கீக்கம் அதன் சாதனத்தன்மையாக உபயோகிக்கப்படு
கின்றது; வாக்கியத்தினாலாம் விருத்தியின்றி அதுமாத்திரத்தினால்
பிரஹ்மலாபம் சம்பவியாமையால் என்பதனால் “விஷயங்களில்
நல்லுணர்வால்” என்று கூறியது யுக்கமேயாம். (உக)

अच्छेयं शस्त्रसंघातैरदाह्यमनलेन च ॥ ३० ॥

[௩௦] (அ-கை) இவ்வாறு விஷ்ணு சூரியன் சக்தியென்னும்
பெயருள்ள சோபாதிகப் பிரஹ்மங்களான பாஸ்பரம் வேறுபட்ட
வைகளில் தொடர்ந்திருப்பதும் முக்தர்களால் சேரத்தக்கதுமான
நிஷமெனப்படும் நான்காவது பிரஹ்மம் எதுவோ அந்தப்பிம்ப

வடிவப் பிரஹ்மத்தில் பிரதி பிம்பங்களிற் போல உபாதி தர்மங்களின் பிரசக்தி யில்லை யென்று சொல்லுதற்குப் பிராப்பியமான பிரஹ்மத்தினை விசேஷித்துக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) ஆயுதக்கூட்டங்களால் சேதிக்கப்படுவதன்று; அக்கினி யினால் தகிக்கப்படுவது மன்று. (எ-று)

எப்படி கட்டையினை யுபாநியாகவுடைய அக்கினியானது கட்டைசேதிக்கப்பட்டபோது சேதிக்கப்படுகிறதில்லையோ, தகிக்கப் பட்டபோது தகிக்கப்படுகிறதில்லையோ, அதுபோலவென்க. எதனால் உபகித விஷ்ணுவினையும் உபாதி தர்மங்கள் பற்றுகிற தில்லையோ அப்போது உபகிதமல்லாத சிவத்தில் அதன் பிரசக்தி தூரமாக விலக்கப்பட்டதேயா மென்பது பொருள். (நு௦)

अक्षयं भूय भुवनैरशोष्यं मास्तेन च ।

[நு௧] (அ-கை) விஷ்ணுவுக்கு ஐசுவரியத்தினால் உபாதிதர்மங் களால் ஸ்பரிசிக்கப்படாத தன்மை பொருந்தியதாம். ஜீவுனிடத் திலோ ஜலசூரிய நியாயத்தால் உபாதிதர்மங்களின் ஸ்பரிசும் நீக்கத் தகாததா மென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பூபனே! நனைக்கப்படுகிறதில்லை (ஜலத்தினால் தளர்ந்த அவயவமுடையதாக்கப் படுகிறதில்லை), புவனங்களாலும் வாயுவினாலும் உலர்த்தப்படுகிறதில்லை. (எ-று)

ஜல சூரிபனிடத்தில் அசைவினைப்போல தேகியினிடத்தில் னுக்காதிகள் நோற்றினும், அது வாஸ்தவமன்று; உபாதி யுபகித மிரண்டற்கும் வாஸ்தவமான சங்க மின்மையால். அது “நிச்சங்க கூடஸ்தனை” ஆத்மாவிற்குச் சங்கமுடையதும் விகாரியுமான அநாத்மாவோடு சம்பந்தம் வாஸ்தவமாகப் பொருந்தாது” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆகையினானே எப்படிச் சூரியப்பிரதி பிம்பம் உள்ளே பிரவேசிக்கப்பட்டதாய் ஜலத்தினால் நனை (கரை) கிறதில்லையோ அதுபோல ஜீவனும் உபாதிதர்மங்களால் விகாரப் படுகிறதில்லையென்பது பொருள். அது, “நர்த்தனத்தில் விக்கிரியை யினை யடைந்து நுக்கமுடையவாகின்றான். விகாரிக்குச் சர்சுரீத்

துவம் ஏது? (அவிகாரிக்குவதாம், அதுபோலப் புத்தியின் விக்
கிரிவை (விகாரம்) நான் ஆயிரங்கட்குச் சாசுபியாவேன். ஆதலால்
யான் அவிக் கிரியன்” என்று கூறப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்வாறே எப்படி வாயினால் ஜலம் உலர்த்தப்படினும் ஜல
சூரியன் உலர்த்தப்படுகிறதில்லையோ, அதுபோல ஜீவனும் உபாதி
நீங்கியபோது சூரியனைப்போல உபகிதமின்றிய வடிவமாகவே
இருக்கின்றது என்பது பொருள்.

अवध्यं वध्यमानेऽपि शरीरेऽस्मिन्नराधिप ॥ ३१ ॥

(அ-கை) அவ்வாறே வெளிப்படாத வடியினதாகிய சக்தி
யானது வெளிப்பட்டதின் வதத்தினால் வதைக்கப்படுவதாகா
தென்று கூறுகின்றார்:-

(க-ம்) நராதிபனே! இச்சரீரம் வதைக்கப்படினும் (ஆத்மா)
வதைக்கப்படாததாம். (எ-று)

நசித்தற்குரிய வியத்தமான காரணமாய் மண்கவர்ணிக
ளொவையோ அவையும் கடம் கடக முகவியவற்றின் நாசத்தால் நசிக்
கிற தில்லை யெனின், நசித்தற்குரியதாகாத அவ்யத்தம் நசியா
தென்பதைப் பற்றி என்ன சொல்லவேண்டும் என்பதுபொருள். ()

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रशंसन्ति श्रुतीरिताम् ।

त्रयीवादरता मूढास्ततोऽन्यन्मन्वतेऽपि न ॥ ३२ ॥

[௧௨] (அ-கை.) இவ்வாறு “பரமாநந்தவடிவ மடுவில் மூழ்
கினவர்களான ஜீவன்முத்தர்கள்” என்றவிடத்து சூசிக்கப்பட்ட
பரம சூநந்தம், விஷ்ணு சூரிய சக்திகளாகிய பிரதிபிம்பங்களினும்
பிரம்பவடிவ சிவத்தினும் வேறான கணபதியென்று விரித்துரைக்கப்
பட்டது. ‘ஜீவன்முத்தர்கள்’ என்பதனால் முக்திப்பிரதியோகித்
தன்மையாகச் சூசிக்கப்பட்டதான பந்தமும் விரித்துரைக்க வேண்
டியதாம். அவ்வாறே ஜல சந்திரனிடத்தில் அசைவுபோல ஜீவ
னிடத்தில் துக்காதிகள் மித்தையாமென்று அபிபாதபஞ்சதேவதா

விமுகனான மந்தனுடையகதியும் விரித்துரைக்கத்தக்கதாம். அவ்
விரண்டனையும் தந்திரத்தால் விரித்துரைக்கின்றார் முன்று சுலோ
கங்களால்:—

(சு-ம்) யாதொரு இந்த (ஓதபவரிடத்துப் பிரசித்தமான)
(தானே பிரமாணவடிவினதாகிய) சுருதியினால் சொல்லப்பட்ட
("சாதூர்மாஸிய யாகஞ்செய்பவனுக்கு அழிவில்லாத சுருத
முண்டாகின்றது." "சோமாஸத்தைப் பருகினோம்; அமிருதரா
னோம்" (அதர்வசி-௩) என்றல் முசலிய (கர்மபலத்திற்கு அழி
வின்மையைப் பிரதிபாதிப்பதான) புஷ்பித்ததான (புஷ்பித்த
கொடிபோல் டேலெழுந்தகன்மையாக ரமணியமான) வாக்கினை,
மூன்றெனப்படும் வேதத்தில் உதாகரிக்கப்பட்ட வாக(அக்ஷய்ய
பலத்துவ முசலிய அர்த்தவாத)ங்களில் இரமித்தவர் (அது மாத்
திரத்தில் நின்றவர்) களான மூடர்கள் புகழ்கின்றனர். மூடர்க
ளாதலால் இதனின் வேறானதை (மேலான சாதனமான உபாசனை
வடிவ அல்லது ஞானவடிவ மகாபலமுளது என்று) மனதினாலும்
கருதுகிறதில்லை. (எ-று)

கர்மபலத்திற்கு அறித்தியத்துவம் சம்பளித்தலால் புஷ்பித்த
தென்றார். சொல்லக்கருதியதல்லாத ஸ்வார்த்தமுடையது என்பது
பொருள். அவ்வாறே எது ஆக்கப்பட்டதோ அது அறித்தியம்
என்னும் தர்க்கத்தினால் அநுக்கிரகிக்கப்பட்ட சுருதி "எப்படி
இங்கு கர்மத்தினால் சம்பாதிக்கப்பட்ட லோகம் கூடியமாகின்றதோ
அப்படியே அங்குப் புண்ணியத்தினால் சம்பாதிக்கப்பட்ட லோகம்
நசிக்கின்றது" (சாந்-அ-க-சு) என்று கூறுகின்றது. அவ்வாறே,
"எவற்றின் ஆசிரயமாகத் தாழ்ந்த (அழியும் பயனுடைய) கர்மம்
சொல்லப்பட்டுளதோ அந்த அதிருடமான யஞ்ஞரூப வுபாதி
யுடையனவாகிய (ருத்துவிக்கு-கசு-யஜமானன் பத்தினி) பதினெட்
டும் நமுவா (நாசமுடைய)னவாம். இத (கர்மத்தி)னைச் சிரேயசாக
எவர்கள் களிக்கின்றனரோ அம்மூடர்கள் மறுபடியும் மறுபடியும்
ஐரா (மூப்பின் முன்னிட்ட) மானத்தினை யடைகின்றனர்." (முண்ட-க-உ-௮)
என்பதனால் கர்மங்களால் சம்சார நிவிர்த்தி
காணப்படவில்லை.

कुर्वन्ति सततं कर्म जन्ममृत्युफलप्रदम् ।

स्वर्गैश्वर्यरता ध्वस्तचेतना भोगबुद्धयः ॥ ३३ ॥

[௩௩.] (சு-ம்) ஸ்வர்க்கமான முக்கிய ஐசுவரியாதரும் இழந்த விவேகமுடையவருமான போகபுத்தியினர் ஜனன மரண பலத் துறத் தருவதான கர்மத்தினை இடைவிடாது செய்கின்றனர். (எ-று)

இசுனாற்றான், வெகுவழியினதாகிய தர்மத்திற்கு இங்கு பயனின்றிய மிரியை இல்லை என்றுபாரதத்தில் சர்வதர்மத்திற்கும் பயனின்மை யில்லையென்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறே “(மழையின்றி) உலரும் பயிர்கள் செய்வையாய்த் தளிர்க்க விரும்பியவன் காரிரியினால் யஜிக்கக்கூடவன் ” என்றல் முதலிய சாஸ்திரங்களால் விதிக்கப்பட்ட திருஷ்டபலமான காரிரியாதி தர்மம், திருஷ்டபலமுள்ளனவும், வெகு தீரவியச்செலவாலும் வருத்தத்தாலும் சாதிக் கப் படுவனவுமான கர்மங்களில் சிரத்தையினை யுண்டுபண்ணுதல் பொருட்டு உபயோகிக்கப்படுகின்றது. அவ்வாறே ஸ்வர்க்கத்தினை முக்கிய பயனாக வுடைய தர்மமும் விசிஷ்ட (விசேஷமுள்ள) தேகத்தினை யடைவிப்பதாயிருத்தலின், விசிஷ்டதேகத்தில் கர்ப்பம் சத்துவோத்கர்ஷத்தின் வசத்தாயிருத்தலால் சத்துவோத்கர்ஷமும் (சத்துவ மேலீடு) வைராக்கியாதிக்கு ஏதுவாய்ப் பரம்பரையாக முக்திக்கேதுவாகும் என்க. அது வார்த்திகத்தில், “ ஊர்ப் பன்றி முதலிய தேகத்தினால் இந்திரனது பதம் புசிக்கப்பட மாட்டாது.” என்றும், “ சித்தசுத்தி யறுசாரமாக போகத்தினை அழியு மியல்பினதாகக் காண்கின்றனர் ” என்றும் கூறப்பட்டுள்ளது. ()

संपादयन्ति ते भूय स्वात्मना निजवन्धनम् ।

संसारचक्रं युजन्ति जडाः कर्मपरा नराः ॥ ३४ ॥

[௩௪.] (சு-ம்) பூபனே! அவர்கள் ஸ்வாத்மாவினால் (தமது அந்தக்காணத்தினால்) தமது பந்தனத்தினைச் சம்பாதிக்கின்றனர். ஜடான கர்மபராகிய நபர்கள் சம்சாரசக்கரத்தினைப் பொருந்துகின்றனர். (எ-று)

பரம்பரையாக மோகந்தேஹனுக்களான வைதிக கர்மங்கட்குப் பந்தத்தினைச் சம்பாதிக்குந்தன்மை கூறுதல் பொருந்தாததா மெனின், உண்மை. கர்மந்தி லதிகாரமுள்ளவர் மூவகையாவர்:— ஒருவர், இழந்த அறிவினரும் அத்தியந்த மூடரும் தாமதருமான பாலோக வார்த்தையினை யறியாதவர். சித்தலோபத்தினால் மூட னும் பிரமாதமடைந்தவனுமான பாலனுக்குப் பாலோகம் தெரி யாது; இதுவே லோகம் வேறில்லை யென்பதனால்; அது “கர்மத் தினை யிடைவிடாது செய்கின்றனர்” என்பதனால் சொல்லப்பட்டது. மற்றையவர், இலோக பாலோக சுகங்களிற் பற்றுள்ளவர் களும் ஸ்வர்க்கமான முக்கிய ஐசுவரியாதர்களாதலால் இராஜஸர் கருமான “மானி மீண்டு மீண்டும் வசப்படுகின்றான்” என்னும் சுருதிப் பிரசித்தராவர். அவர்கள் சத்துருவதாதிபயனுடைய கியேன முதலிய வைதிகங்களில் இடைவிடாது பிரவிருத்திக் கின்றவர்களாய் ஜனன மாண பரம்பரையினையே அடைகின்ற னர்; கியேனயாகாதிகள் பலத்தின் வாயிலாக அநர்த்த ஹேது வாதலால் தர்மமாகாமையின். அது “பலத்தினாலும் எந்தக்கர்மம் அனர்க்கத்தினைத் தொடர்கிறதில்லையோ; அது கேவலம் பிரீதிக்கு ஏதுவாதலால் தர்மமென்று சொல்லப்படுகின்றது.” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

யயாதி நகுஷன் முதலியோர் இராஜசின் பரிணாமமான சர்வ பூதாபிமானத்தினாலும் பாதாராபிலாஷையினாலும் தம்மாலேயே கீழ்விழுதல் வடிவினதும், திரியக்குயோனிப்பிரவேசமுமான தமது பந்தனத்தினைச் சம்பாதித்தனர் என்பது பாரதத்தில் பிரசித்தம்.. அத்தன்மைய இது “ஸ்வர்க்கமான முக்கிய ஐசுவரியாதர்” என்பத னால் சொல்லப்பட்டுள்ளது. ‘ஜடரான கர்மபதர்; என்றல் முதலியவற் றால் முடிக்கின்றார். சொல்லப்படும் எனதபிப்பிராயமுள்ள கர்ம யோகத்தினை யறியாத ஜடர் சம்சாரசக்கரத்தி லிடைவிடாது சுழலுமினறனர். வைதிககர்மபா ராயினும் முக்தித் துவாரத்தினை யடையா சென்பதுபொருள். வெகுவழியினதாகியதாம் என்பதும் ‘பேரகத்தினை அழியுமியல்பினது” என்பதுமான இவை முத

யிய (க.க.-வது சுலோகவுரையிலுள்ள) பாரத வார்த்திக வசனமோ
சாத்தூரிக நர்மாசிப்பிராயமுடையதா மென்பதனால் ஓர் விரோதமு
மில்லை. (கச)

यस्य यद्विहितं कर्म तत्कर्तव्यं मदर्पणम् ।

ततोऽस्य कर्मबीजानामुच्छिन्नाः स्युर्महाङ्कुराः ॥ ३५ ॥

[க.ரு] (அ-கை) இவ்வாறு தாமஸமும் இராஜஸமுமான கர்மம் வேதத்துக்குக் கூறப்பட்டதாயினும் பந்தத்தைத் தருவதாமென்று கூறப்பட்டது. இப்போது மாயாபடலத்தினைக்கிரித்து என்பது (௧௩௬-வது) ஞல் மாயையினை ஆசிரயித்தே வைராக்கியாதியி னுற் பத்திவாயிலாகப் பிரஹ்மம் அடையப்படுகிறதென்று சொல்லப் பட்டதெனினோ அதனை விவரிக்கின்றார் ஐந்து சுலோகங்களால்:—

(க-ம்) (“அந்தர்பாமியேந்திரியங்களின் வசியத்துவம்” என்றல் (கக-அத்-உசு-வது) முதலியவற்றால் சாஸ்திரமுடிவிற்கு சொல்லப் படும் நிரமமாக) எவனுக்கு (பிரஹ்மனாதி வர்ணத்திற்கு அல்லது மிருகஸ்தாதி யாசிரமத்தினுக்கு)ச் சுருதிஸ்மிருதி யாசாரங்களால் விதிக்கப்பட்ட கர்மம் எதுவோ அதனை அநுஷ்டித்து அவன் எனதர்ப்பணம் செய்யவேண்டும். [அய்யதேனே இகனால் அர்ப்பிக்கப் படுகின்றது என்னும் கரணவிற்பத்தியால் அர்ப்பண சூதனம் மனமாம், அய்யதேஸிமந் அர்ப்பிக்கப்படுகின்றது இதில் என்னும் அதிகரண விற்பத்தியால் அர்ப்பண ஸ்தானமுமாம், ஈசுவரனாற் பிரேரிக்கப்பட்டவனால் செய்யப்பட்ட கர்மம் ஈசுவர விடத்தில் அர்ப்பிக்கப்பட்டதாகுத என்று ஸகல பலத்தியாக பூர்வகமான கர்மம் செய்யவேண்டியதாமென்பது பொருள்]. அத னால் (இத்தன்மைய கர்மஞ் செய்தலால்) இவனுடைய (கர்கதா வின்) கர்மஜீவ் (வாசின்) களின் மகாங்குரங்கள் (பெரும்பய னுள்ள காரியாசைகள் அதாவது பலபரியந்தம் பிரவிருத்தி யுண்டு பண்ணு வனவாகிய இஃது எனக் குண்டாகுத இஃது எனக் குண்டாகுத வென்னும் மனோதங்கள்) கெடுக்கப்பட்டனவாகின் றன. (எ-று). (கரு)

चित्तशुद्धिश्च महती विज्ञानसाधिका भवेत् ।

विज्ञानेन हि विज्ञातं परं ब्रह्म मुनीश्वरैः ॥ ३६ ॥

[௩௬] (அ-கை) அதனால் என்னை யெனக் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) (இவ்வாறு கர்மங்களை என்னிடத்து அர்ப்பணஞ்செய்யப் பவனுக்கு) பெரிதான சித்தசுத்தியு முண்டாம். அது விஞ்ஞானத்தினைச் சாதிப்பதாம். விஞ்ஞானத்தி (வித்தையி)னால் பரம்பிரஹ்மம் முநீசுவரர்களால் அறிய (சாஷ்வாத்மரிக்க) ப்பட்டதாம். (எ-று)

இது எனக் குண்டாகுக என்று காமம் உதியாதபோது இராகத் துவேஷாதி தோஷமின்றிய சித்தம் என்னும் கூறப்பட்ட யோகாநுஷ்டான யோக்கியமாகின்றது. சகாரத்தால் (உம்மையால்). சுத்தமான சித்தத்தில் என் விஷயமான ஜிஞ்ஞானையும் (ஞான விரூப்பமும்) விஞ்ஞானமும் அங்கக் கர்மார்ப்பண யோகத்தினாலேயே யுண்டா மென்று நிச்சயிக்கத் தக்கதாம். அவ்வாறன்றோ, “எவனுக்கு இந்த நார்ப்பக்தெட்டுச் சமஸ்காரங்களுளவோ, அந்தப் பிராஹ்மணன் சாயுஜ்யத்தினை சலோகத்தன்மையினை யடைகின்றான்” என்னும் ஸ்மிருதியினால் காமங்கட்குச் சித்தசுத்தி வடிவ சமஸ்கார மாத்திரார்த்தத் தன்மை அறியப்படுகின்றது. அவ்வார்த்தமுள்ள அவற்றிற்கும் ஸ்வர்கரூபபலம் பிந்திய தொடர்புடைய (மறுமையின்) தாமென்று அறியப்படுகின்றது. அது, எப்படி மாமரம் பலத்தின்பொருட்டு வைக்கப்பட்டதாயினும் நிழலும் மணமும் கூடவே யுண்டாகின்றனவோ, அப்படியே செய்யப்படும் தர்மத்தினை யொட்டி அர்த்தங்களும் உண்டாகின்றன.” என்று ஆபஸ்தம்பத்திற் சொல்லப்பட்டுள்ள மாகிருஷ்ணத்தினால் காணப்படுகின். அவ்வாறே “அத்தன்மைய இதனை வேதாநுவசனத்தினாலும் யஞ்ஞத்தினாலும் தானத்தினாலும் தபசி னாலும் உணவின்மையினாலும் பிராஹ்மணர்கள் (முமுக்ஷு-க்கள்) அறிய விரும்புகின்றனர்” என்னும் சுருதியினால் வேதாநுவசனத்தி களான பிரஹ்மசாரி தர்மங்கட்கும், யஞ்ஞதானாதிகளான கிருகஸ்த தர்மங்கட்கும், தபசு உண்டியின்மை முதலிய வானப்பிரஸ்ததர்மங் கட்கும் ஆத்மஞான விரூப்பமாகிய அர்த்தத்தன்மை அறியப்படு

மின்றது; இவ்வாக்கியத்தினாலேயே குநிரையாற் செல்ல விரும்பு. மின்றான், வானினுற் கொல்ல விரும்புகின்றான், என்பதுபோலகாணத்திற்குத் தானவின் (வினைப்படியின்) அத்தத்தோடு அந்நயமிருத்தனின், கர்மங்கட்கு வித்தியாத்தத்தினுமும் அறியப்படுகின்றது. இவ்வாறு முதலாவதோடுகூட மூன்று பக்கங்களாம். அவற்றுள், கர்மங்கட்கு சம்ஸ்கார முடைமையாகிய பக்கத்தில் ஞான விருப்ப முதலியன சற்சங்க முடையவற்றின் பபனும், விவிதிஷா (ஞான விருப்பா) ர்த்தத் தன்மைமீலோ வதிஷ்ட (மேன்மையான) குருமுதலியோர் லாபம் தனது முயற்சியாற் சாதிக்கப்படுவதாம். வித்தியார்த்தத்துவ பக்கத்தில் தடையின்றிய வித்தியாலாப பரியத்தம் கர்மாபூர்வமே வியாபிக்கின்றது என்பது விசேஷம். "விஞ்ஞானத்தினைச் சாதிப்பதாம்" என்பதனால் இப்பக்கமே என்னுற் கொள்ளப்பட்டதா மென்று கூறியதாயிற்று. (௩௬)

तस्मात्कर्माणि कुर्वीत बुद्धियुक्तो नराधिप ।

[௩௭] (அ-கை) முற்கூறிய ஸ்வரூபபயனுடைய கர்மயோகத்தினை உபசங்கரிக்கின்றார்:—

(௧-ம்) நராதிபனே ! (எதனால் இவ்வாறிருக்கின்றதோ) அதனால் புத்தியுத்தன் (அது எனதர்ப்பணம் செய்யத்தக்கதா மென்று என்னுற் சொல்லப்பட்ட புத்தியோடு கூடியவனான விஞ்ஞான விருப்புடையவன்) சாத்துவிகமான கர்மங்களைச் செய்யக் கடவன். (எ-று)

न त्वकर्मा भवेत्कोऽपि

(அ-கை) ஸ்வரூபமாகக் கர்மத்தினை விடுத்தலில் தோஷத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) எவனும் கர்மமில்லாதவ னாகலாகாது (விதிக்கப்பட்ட கர்மத்தினை எல்லாவிதத்தாலுமே விடலாகா தென்பது பெருஞ்)

स्वधर्मत्यागवांस्तथा ॥ ३७ ॥

(அ-கை) விடயத்தில் தோஷத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) அவ்வாறாயின் (கர்மத்தியாகம் செய்யின்) ஸ்வதர்மத்தினை விட்டவ னாகின்றான் (எ-று)

விதிக்கப்பட்டதனைச் செய்யாமையால் தோஷத்தை யடைகின்ற நென்பது பொருள். அவ்வாறே ஸ்மிருதியும், “ஏழுநாள் பிராதக்காலத்தில் ஸ்நானஞ் செய்யாதவனும், மூன்று நாள் சந்தியை செய்யாதவனும் பன்னிரண்டு நாள் அக்னிஷேமாத்தி மில்லாதவனுமான பிராஹ்மணன் சூத்திரத்தன்மையினை அடைகின்றான்” என்று கர்மத்தியாகத்திற்கு ஜாதி யிழப்பினைச் செய்யுந்தன்மை கூறுகின்றது. (கூஎ)

जहाति यदि कर्माणि ततः सिद्धिं न विन्दति ।

[கூஅ] (அ-கை) இதனையே கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) (சுத்திகரிக்கப்படாத சித்தமுள்ளவனாயிருந்தும் பிரமாதத்தினால் இவன்) கர்மங்களை விடுவானாயின், அதனால் (அத்தன்மைய கர்மத்தியாகத்தினால்) சித்தியினை (சந்தியாஸ் பலமான் யோகத்தினை) அடையான். (மாறாகத் தோஷத்தினையே பெறுவானென்பது பொருள்.)

आदौ ज्ञाने नाधिकारः कर्मण्येव स युज्यते ॥ ३८ ॥

(அ-கை) ஞான விருப்புடையோனால் சமாதி பூர்வகம்மன் சிவவணதியான ஞானசாதனமே அறஷ்டிக்கத்தக்கதாம். இவனுக்குக் கர்மயோகாநஷ்டானத்தினால் என்ன பயன்? “தினந்தோறும் குரு பணிவிடையாற் பெறப்பட்ட பக்தியோடு கூடிய தான வேதாந்த சிவவணத்தினால் என்பது கிருச்சிரத்தின் பலனைப் பெறுகின்றான்.” என்னும் ஸ்மிருதியினால் சிவவணத்தினுண்டாம் தர்ம (புண்ய)த்தினால் சித்த சந்தியும் சம்பவித்தலால் எனக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) [கர்மம் செய்யாதவனுக்குக் கர்மபல வடிவமான ஞான விருப்ப மில்லாமையால், வித்தியா சாதனத்தில் பிரவிருத்தி சம்ப வியாமையால், உற்சாக முடைமையால் பிரவணுகியில் பிரவிருத் தித்தவனுக்கு விதியோடு கூடியதாயினும் பலத்தின் பொருட்டா காது, மலடியில் கணவனுக்கு, நுதுகாலத்தில் மனைநியைக்கூடுக என்னும் விதியினும் பெறப்பட்ட கூடுதலாலாம் பயனைப்போல. அவ்வாறே சுருதியும், “எது கிரவணத்தின் பொருட்டு வெகுபேர் களால்பெறப்படுவதன்றோ, எதனைக் கேட்பவராயினும் வெகுபேர் அறியமாட்டாரோ” (கடஉ-உ-எ) என்று கூறுகின்றது]. ஆதலால் ஆதியில்(கர்மானுஷ்டானத்திற்குமுன்) ஞானத்தில் அதிகாரமில்லை. கர்மத்திற்குள் அது பொருந்துகின்றது. (எ-று)

ஜடபாதர், விதூர், கர்மவிபாதன் முகரீய எவருக்கு அதிகார மின்மையால் கர்மம் செய்யாதவராயினும் ஞானேற்பத்தி காணப் படுகின்றதோ, அவருக்கு முந்திய ஜன்மங்களில் கர்மானுஷ்டானம் செய்யப்பட்டதாகக் கற்பிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால் தோஷ மின்றியதாம்; சாஸ்திரத்தினும் சமர்ப்பிக்கப்பட்ட சாதனத் தன்மைக்கு வியபிசாரமுடைமை பொருந்தாமையின். (ந-அ)

कर्मणा शुद्धहृदयोऽभेदबुद्धिमुपैष्यति ।

स च योगः समाख्यातोऽमृतत्वाय हि कल्पते ॥ ३९ ॥

[நக] (அ-கை) தான்கூறிய புத்தியோகத்தினைப் பயனோடு உபசங்கரிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) சோதிக்கப்பட்ட ஹிருதயன் [“தர்மத்தினால் பாபத் தினைப் போக்குகின்றான்” (தைத்-ஆர-க௦-௬௩) என்னும் சுரு தியினால் ஸ்வதர்மானுஷ்டானத்தினால் சுத்திகரிக்கப்பட்ட சித்த முடையவன்] அபேதபுத்தியை (ஐகாத்மியஞானத்தினை அதாவது ஆத்மா வொன்றெனு முணர்வினை) அடைவன் (வேதார்த்தங்களால் தாமதமின்றியே பெறுவான்.) (என்னால் முன் பரமானந்தத்தினை யடைவிப்பதான) எந்த யோகம் சொல்லப்பட்டதோ அதுவும்

(அபேத புத்தி லாபத்திற்கு முன் அநுஷ்டிக்கப்பட்டகாரியனும் ஐநாக்ரவிய ஞானமுதய மாருங்கால்) அமிருதத்துவத்தின்பொருட்டு (கைவல்யத்தினைத் தருவதற்கு)ச் சாமர்த்தியமுடைய தானின்றது (௭-அ)

சிரவணத்திற்குமுன் சமமுதலியவற்றி னிடையில் போகம் அநுஷ்டிக்கப்பட வில்லையாயின், அப்போது நிதித்தியாசனபரி பாகவடிவமான அதுவே அமிருதத்துவத்தின்பொருட்டுச் சாமர்த் திய முடையதாகின்றது. இங்கு முதலாவது பக்ஷத்தில் “அந்த வுபநிஷத்தினு லறியப்படும் புருஷனைக்கேட்கின்றேன்” என்னும் சுருநிபின்படி ஆத்மாவுக்கு உபநிஷத் ஒன்றினாலேயே அறியத் தக்க தன்மை சொல்லப்படுகின்றது. இரண்டாவது பக்ஷத்தில் மனோமாத்திரத்தினால் அறியப்படுந் தன்மை “மனதினாலேயே இது அடைபத்தக்கதாம்” என்னும் சுருகிப்படி சொல்லப்படு கின்றது. (௭-ஆ)

योगमन्यं प्रवक्ष्यामि शृणु भूप तमुत्तमम् ।

पशौ पुत्रे तथा मित्रे शत्रौ बन्धौ सुहृज्जने ॥ ४० ॥

[௪௦! (அ-ஐ) இவ்வாறு சங்கபலன்களை விடுத்தல் பூர்வக மாகிய ஸ்வதர்மாநுஷ்டானம் புத்தியோகமாம்; அதன் பயன் புத்திப்பிரசாதமாம்; பிரசன்னமான புத்தியில் பாவனாநயோகத்தின் அதிகாரமுண்டாகின்றது என்னு மதனைச் சொல்லப் பிரதிஞ்ஞஞ செய்கின்றார் ஆறு சுலோகங்களால்:—

(௪-ம்) பூபனே! (கர்மயோகத்தினைவிட) உத்தமமான வேறு (சமத்துவ பாவனாவுடைய) யோகத்தினைச் சொல்லுகின்றேன். அதனைக்கேள். பசுவினிடத்தும் (கோகுதிரையாதியிலும்,) புத் திரனிடத்தும், மீத்திரனி (உபகாரியினி)டத்தும், சத்துருவி (அப காரியி)னிடத்தும், பந்துவினி (வித்தியா சம்பந்தமுடைய அல்லது யோனிசம்பந்தமுடைய ஆசாரியன் அல்லது மருமகன் முதலிய வரி)டத்தும், சுகிருத்துக் (உபகாரத்தினை யெதிர்பாராது சர்வ பூதங்கட்கும் ஹிதஞ்செய்பவரான சாதுக்) கனிடத்திலும் (௭-அ)

என்றோக்காணாக வென்று சாந-வது சுலோகத்துள்ள என்னை யென்பதனைக் கூட்டுக, (சு-0)

वर्हिष्ट्या च समया हस्थयाऽऽलोकयेत्पुमान् ।

[சு-க] (அ-கை) இவற்றில் எவ்வாறு தம்மைக் காண்பே னெனக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) புருஷன் சமமான பாசிய திருஷ்டியினாலும் இருத யத்திலிருப்பதான சமதிருஷ்டியினாலும் (பிரத்தியகாத் மாவான என்னை) பார்க்கக்கடவன். (ஏ-று)

“என்னிடத்தினின்று அக்கினியுண்டாயிற்று அப்பு உண்டாயிற்று” என்றல் முதலிய வசனங்களால் ஈசுவரனிடத்தினின்று தித்த யாவும் ஈசுவரனே என்னும் அபேத புத்தியெதுவோ அதுவே ஆதித்தியாதிகளிலும் பாசியமான சமதிருஷ்டியாம். இப்பசுவாதிகள் என் மனோ மாத்திர கற்பிதங்கள் என்னின் வேறுபடா வென்னும் இத்தன்மைய வடிவினது இருதயத்திருப்பதான சமதிருஷ்டியாம். அவ்வாறே “ஈசுவரனான பகவான் ஜீவ கலையால் பிரவேசித்திருக்கிறு ரென்று குதிரை, சண்டாளன் கோ, கழுதைபரியந்தமானவற்றைப் பூமியில் தண்டம்போல் விழுந்து நமஸ்கரிக்க” என்று யாஞ்ஞவல்கிய சுருதியும் ஸ்மிருதியும், “அத்மாவே இவ்வெல்லாம் யாதொரு இவ்வாத்மா” (சாந்-ஈ-26-2) என்று சுருதியும் கூறுகின்றன. இது வஸ்துவின் ஸத்திபாயினும், பேததரிசன பிரபலத்தன்மையினால் பாவனைத்தன்மையால் ‘இருதயத்திலிருப்பதான’ என்னும் அம்சத்தினால் விதிக்கப்படுகின்றது.

सुखे दुःखे तथाऽमर्षे हर्षे भीतौ समो भवेत् ॥ ४१ ॥

(அ-கை) இதன் பயனைக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) சுகத் (அதுகூலமா யறியத்தக்க) திலும், துக்கத் (பிரதி கூலமா யறியத்தக்க) திலும், அமர்ஷத்தி (பிறர் மேன்மையைச்சுகி

யாமையி) லும், ஹர்ஷ (இஷ்டலாபந்திற் செலுத்தப்பட்ட சித்த வுல்லாச) த்திலும், தனக்கு நாசமுண்டாகுமோ வென்னும் சங்கையினாலுண்டாகும்) பயத்திலும் சமமுள்ளவன் (இவை நேர்ந்த போது விசாரப்படாதவ) எனின்றான். (எ-று) (சுக)

रोगासौ चैव भोगासौ जये वा विजयेऽपि च ।

श्रियोऽयोगे च योगे च लाभालाभे मृतावपि ॥ ४२ ॥

[சஉ] (எ-ம்) (குலை முதலிய) ரோகங்கள் நேர்ந்த போதும் (திவ்யஸ்திரீ முதலிய) போக சாதனங்கள் கிட்டியபோதும், வெற்றியிலும் அல்லது தோல்வியிலும், அபி ச இன்னும் என்னும் பதங்களால் சிதோஷ்ணமாஹபமானாதிகளிலும், செல்வநீங்கிய போதும், செல்வம் கிட்டியபோதும், முயன்றது (பயன்) கிட்டிய போதும், கிட்டாதபோதும், சாகிலும், அபி இன்னும் என்னும் சொல்லால் மூப்பிலும் அதனாலாகிய குருட்டுத்தன்மை செவிட்டுத் தன்மை முதலியவற்றிலும் (சமமுள்ளவனாகுக). (எ-று) (சஉ)

समो मां वस्तुजातेषु पश्यन्न-तर्बहिः स्थितम् ।

[சந-சச-சந] (அ-கை) எவ்வாறு சமமுள்ளவனாவன் எனக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) (மனோமாத்சிரமான தத்தம் மனோத சுகதுக்கருபத்தினால்) உள்ளிருப்பவனும் எல்லாப் பெளதிகவடிவத்தால் வெளியிலிருப்பவனுமாக இருக்கின்ற என்னை சர்வவஸ்து சாமானியங்களிலும் சத்ருப (இருப்புவடிவ) த்தால் உட்கலந்தவனாகக்கண்டு சமமுடையவனாவன் (எ-று)

(அ-கை) வஸ்துக்கூட்டங்களையே கண்டத்தாற் படிக்கின்றார் :—

सूर्ये सोमे जले वह्नौ शिवे शक्तौ तथाऽनिले ॥ ४३ ॥

द्विजे हृदे महानद्यां तीर्थे क्षेत्रेऽघनाशिनि ।

विष्णौ च सर्वदेवेषु तथा यक्षोरगेषु च ॥ ४४ ॥

गन्धर्वेषु मनुष्येषु तथा तिर्यग्भवेषु च ।

सततं मां हि यः पश्येत्सोऽयं योगविदुच्यते ॥ ४५ ॥

(௧-ம்) சூரியனிடத்தும், சந்திரனிடத்தும், ஜலத்திலும், தீயிலும், சிவத்திலும், சக்தியிலும், அவ்வாறே வாயுவினும், துவிஜனிடத்தும், மனனிலும், மகாநதியிலும், தீர்த்தத்திலும், பாபத்தினைப் போக்கும் (புண்ய) சேஷத்திரத்திலும், விஷ்ணுவிடத்தும், சர்வ தேவர்களிடத்தும், இயக்கர் உரகரிடத்தும், கந்தர்வரிடத்தும், மனிதரிடத்தும், திரிபக்குஜன்மங்களிலும் இடைவிடாது எவன் என்னைக் காண்பானோ அத்தன்மைய இவன் யோகமுணர்ந்தவனென்படுகின்றான். (௭-று)

எப்படி பொன்மயங்களான தேவர் நரர் திரிபக்குவடிவப் பிரதிமைகளில் பொன்றன்மை மிஞ்சியதாயிருக்கிறதோ, அது போலச் சூரியன் சந்திரன் சத்தரு மித்தரு நாய் கமுகை முதலிய வற்றில் சர்வோபாதானவடிவப் பிரஹ்மம் சமானமா மென்னும் இத்தன்மைய வடிவினதாகிய சேதிக்கப்படாத புத்தி யெதுவோ அதுவே பாவனாயோகமாம். அதனை யுடையவன் புத்தியோக முணர்ந்தவனைவிடச் சிரேஷ்டனான யோகமுணர்ந்தவனாவ நென்பது பொருள். (௪௩-௪௪-௪௫)

संप्रावृत्य स्वार्थेभ्य इन्द्रियाणि विवेकतः ।

सर्वत्र समताबुद्धिः स योगो भूप मे मतः ॥ ४६ ॥

[௪௬] (௮-கை) இவ்வாறு 'எவனுக்கு விதிக்கப்பட்ட கர்மம் எதுவோ' என்றல் (௩௫-வது) முதலிய சுலோகங்களை நினைத்துப் புத்தி விசேஷப் பிரதானமாகிய சாக்தயோகம் சொல்லப்பட்டது. அவ்வாறே 'வேறு யோகத்தினைச் சொல்லுகின்றேன்' என்றல் (௪௩-வது) முதலியவற்றால் சர்வம் விஷ்ணுமயம் ஜகத்து என்னுமித்தன்மைய ஐகாத்மிய (ஒருமைப்) பாவனாபமான வைஷ்ணவமாகிய இரண்டாவது யோகம் சொல்லப்பட்டது. இப்போது

கர்மத்தோடு கலந்ததும் அத்தாநாதம் விவேகரூபமுமாகிய மூன்றாவ தான ஸௌரயோகத்தினை இரண்டு சுலோகங்களால் விதிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) (சுரோத்திராதி ஐந்து) இந்திரியங்களையும் எதிர்ப்படுவனவாகிய தத்தம் விஷயங்களான பாசிப சப்தாதிசுரி னின்றும் திருப்பி விபரீதப் பிரவிருத்தியினால் உள்நோக்கமுடையனவாகி) (ஆத்மாநாகம்) விவேகத்தின் பொருட்டு எங்கும் (யாதானுமோர் விஷயத்தில்) புத்தி சம்யமமுடைய (தாரணத்தியான சமாதியுடைய) தாமின்றதோ, அந்தப் புத்தி சம்யம வடிவயோகமே (கிரேயசுக்குச் சாதன மாதற்றன்மையாக) பூபனே ! என்னால் கொள்ளப்பட்டதாம். (எ-று)

‘எங்கும்’ என்பது ‘எல்லாக்காமங்களினால் தர்சபூர்ணமாசங்கள்’ என்னுமிடத்தில் எப்படி ஒரு பிரயோகத்தில் ஒரு காமமே கொள்ளப்படுகின்றதோ பிறிதின் அகர்த்தமுடைமை நேர்தலால் எல்லாம் கொள்ளப்படுகிறதில்லையோ, அதுபோல ஒரு சம்யமத்திற்கு ஒரே விஷயமாம்; ஒருங்கே எல்லாமாகா. “சூரியனிடத்துச் சம்யமஞ்செய்தலால் புவனஞானமாம். சந்திரனிடத்துச் செய்தலால் நகூத்திர கிரக ஞானமாம். பிரத்தியயத்தின் (புத்திவிருத்தியின்) சம்யமத்தால் பிறர் சித்த ஞானமாம்” என்று விஷய பேதத்தினால் சம்யமத்திற்கு நானாத்துவம் ஸ்மிரிக்கப்படுதலால் சம்யமமும், ஒரேவிஷயத்தில் தாரணத்தியானம் சமாதியெனும் மூன்றாமாம். அவ்வாறே பரமரிஷியின் சூத்திரங்கள் “தாரணசித்தத்தினை ஒரு இடத்திற்கட்டுதல் (நிறுத்துதல்)” “நிறுத்திய விடத்தில் சித்த விருத்தியின் ஒரே தொடர்பான தன்மை தியானமாம்” “அந்தத்தியானமே (தியாதாதியானங்களின்) ஸ்வரூப சூரியம் போன்றதாய் அர்த்த (தியானிக்கப்படும் பொருள்) மாத்திரத்தோற்றமுள்ளதாதல் சமாதியாம்.” “மூன்றும் ஒரிடத்தில் சம்யமமாம் (மனவடக்கமாம்).” என்று கூறுகின்றன. (சக)

आत्मानात्मविवेकेन या बुद्धिर्द्वैवयोगतः ।

स्वधर्मासक्तचित्तस्य तद्योगो योग उच्यते ॥ ४७ ॥

[௪௭] (சு-ம்) தனது தர்மத்திற் பற்றிய மனதுடையவனுக்குத் தைவயோகம் (எல்லாத் தர்மங்களினுமாயிய அதிருஷ்டவச)த்தால் ஆத்மநாதம் விவேகமாக (புருஷன் புத்தி சத்துவமென்னுமிரண்டன் வேற்றுத் தன்மையுணர்ச்சிவடிவாக) ப்பரிணமித்த புத்தியெதுவோ, அதன் யோகம் (அடைவு) யோகம் (முன்யோகமிரண்டினும் முக்கியமான யோகம்) என்று சொல்லப்படுகின்றது. (௭-அ)

‘தனது தர்மத்திற் பற்றிய மனதுடையவனுக்கு’ என்பதனால் இவனுக்கு வருணாசிரம தர்ம சமுச்சயம் (கலப்பு) விதிக்கப்படுகின்றது. நமூரிய ஆசாரமுடையவனுக்கு யோகாறுஷ்டானம் சம்பவியா தென்பது பொருள். இதன் பயன் யோகசாஸ்திரத்தில் “சத்துவபுருஷான்யதாக்கியாதி (சத்துவம் வேறு புருஷன் வேறு என்னும் அறிவு) மாக்கிரமுள்ளவனுக்கு எல்லா வஸ்துக்கட்கு மதிபறி யாந்தன்மையும், எல்லா வஸ்துக்களையு மறியுந்தன்மையு முண்டாம்’ என்று குத்திரிக்கப்பட்டுளது. (௪௭)

धर्माधर्मौ जहातीह तथा त्यक्त उभावपि ।

अतो योगाय युज्यते योगो वैधेषु कौशलम् ॥ ४८ ॥

[௪௮] (அ-கை) இவ்வாறு சௌரமான மூன்றாவது விவேக யோகத்தினைக் கூறி, சைவமாகிய நாலாவதான அசம்பிரஞ்ஞாத யோகத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அவ்வாறு (சத்துவபுருஷான்யதாக்கியாதி) யெனப்படும் விவேக புத்தியினால் விடுபட்டவன் (யோக்கிய சம்பிரஞ்ஞாதசமாதியினை யடைந்தவன் அதன் மாகாத்மியத்தினால்) இவ்வுலகத்திற் றானே (பிறப்பின் ஸத்துவவினவாகிய) தர்மாதர்மங்க ளிரண்டினையும் விடுகின்றான் (எதனால் யோகத்திற்கு இத்தன்மையமாகாத்மியமுளதோ) அதனால் யோக (நிர்பிஜயோகலாப) த்தின் பொருட்டு யோகத்தினை அறுஷ்டிக்கக்கடவன். எதனாலெனின், இவ்வசம்பிரஞ்ஞாத யோகம், புருஷமுயற்கியினற் சாதிக்கத்தக்கனவாய் வேத

த்தில் விதிக்கப்பட்டுள்ளவைகளில் மிக்க சாமர்த்தியமுள்ளதாம் (பிரஞ்ஞையின் தியாகம் வரையில் புருஷ முயற்சியாற் சாதிக்கத் தக்கதாம்). (௭-அ)

அது “எதனால் விடுகிறாயோ அதனை விடுக” என்னும் “பிரஞ்ஞையினால் சங்க மின்றியவனாக” என்றும் கூறப்பட்டு வரது. (௭-அ)

धर्माधर्मफले त्यक्त्वा मनीषी विजितेन्द्रियः ।

जनिवन्धविनिर्मुक्तः स्थानं संयात्यनामयम् ॥ ४९ ॥

[௪௯] (அ-கை) இதன் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(௭-ம்) தர்மாதாரம் பயன் (மேற்கீழ்க்கதி) களைவிட்டு, ஜிதேந்திரிய (விஷயங்களினின் றிமுக்கப்பட்ட கரணமுடைய,) வனாய், (அதனால்) மனதடக்கு மியல்பினனாய், ஜன்மமாகிய பந்தம் தானே நீக்கப் பெற்றவனாய், அநாமயமாகிய (சம்ஸாரயோகமின்றிய) ஸ்தான (மீண்டும் திரும்பிவராத லோக) த்தினைச் செவ்வையாயடைகின்றான். (௭-அ)

‘ஜிதேந்திரியன் மனதடக்கு மியல்பினன்’ என்னு மிரண்டு விசேஷணங்களாலும், ‘அது பரவையாக்கியம் புருஷனது ஞான முண்டாவதால் குணங்களில் பற்றின்றியதன்மையாம்’, ‘இகலோக பரலோக விஷயங்களில்பற்றின்றியவனுக்கு வசீகரம்(விஷயங்களை வரவாக்குவது, என்னும் பெயருடைய வைராக்ஷியமாம்.” என்னும் இரண்டு சூக்திரங்களாலும் சொல்லப்பட்ட பராபர வைராக்ஷியங்களை யடைந்த தன்மை சொல்லப்பட்டது.

எந்தஸ்தானத்தினை எடுத்துக்கொண்டு “இந்திரியோபாசகர்பத்து மந்வந்திரங்கள் இவ்ரு நிற்சின்றனர்” என்றல் முதலாக “நிர்குணான புருஷனை யடைந்து காலசங்கையிருப்பதில்லை” என்று சொல்லப்பட்டதோ, அதனையடைகின்றான். இதற்குக் காரியப் பிரஹ்மத்தினோடு முக்தனாகின்றான் என்பது பொருளாம். அதுவும், “அவர்களுள்ளோரும் பராமிருதராய் முக்தராகின்றனர்.” என்று உதாகரிக்கப்பட்டுள்ளது. (௪௯)

यदा लज्ञानकालुष्यं जन्तोबुद्धिः कमिष्यति ।

तदासौ याति वैराग्यं वेदवाक्यादिषु क्रमात् ॥ ५० ॥

[௫௦] (அ-கை) பரவையாக்கியத்தினை பெறுக்துக்கொண்டு யோகபாஷியத்திள், “இதனுடைய இடையீட்டின்றிய பயனை கைவல்யமாம்” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. அப்படியே நிவோதசம்ஸ்காரத்தின் பிரபலத்தான்மையால் உத்தான (எழுதம்) சம்ஸ்காரங்கட்கு ஆத்தியந்திகப் பிரளயஒடுக்கமுண்டாகும் போது அறிவத்தக்கது இல்லாமையால் புத்திக்கும் எரிக்கப்பட்ட விறகின் நெருப்புப் போல சிதைவு அவசிய முண்டாகும் என்றும், தடைகளின்றிய கைவல்யம் ஆக்மாவுக்கு நிவோத சமாதியினாலேயே சித்திக்நின்றது என்றும் பாகஞ்சலர் கூறுவர். அவ்வாறாக, “அநாமயமான ஸ்தானத்தினைச் செவ்வையா யடைகின்றனர்” என்பது (சக)ல் அசம்பிரஞ்ஞாத சமாதியின் பயனானின்று எவ்வாறு சொல்லப் படுகின்றது என்றாசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) எப்போது ஜந்துவின் புத்தியானது அஞ்ஞானமாகிய கலங்கலை (அழுக்கினை)க்கடக்கின்றதோ, அப்போது இவன் வேத வாக்கியாதிகாரிற் கிரமமாக வைராக்நிபத்தினை யடைகின்றான். (எ-று)

விச்சயமாகச்சென்ற அநந்தகோடி ஜன்மங்களில் சேகரிக்கப் பட்ட வாசனாத்தனிமபயமான அஞ்ஞான சமுத்திரமுள்ளது. அதன் ஓரையாம் நித்தியமும் ஆகிர்பாவகிரோபாவ ஸ்வபாவமுடைய புத்தி அஞ்ஞானமாகிய விசுவரூபத்தில் விலகிக்வின்ற அது எவ்வாறு ஆத்தியந்திக உச்சேத(நாச)த்தினை அடைபும்? அதுவே திரி குணம்மகமான அஞ்ஞானத்தின் பிரகாசிக்குந்தன்மையால் சாத்து விதபரிணாமமாய்; இரஜோதமோ மலங்களால் கலங்கியதாம். அதுவும், அசம்பிரஞ்ஞாத சமாதியந்தமான கர்மயோகத்தினால் அழுக்கு நீக்கியதாய்த் தேற்றும் பொடியினைப்போலக் கிரமமாக அஞ்ஞானத்தினைப் போக்குவதாய்த் தானும் ஒடுங்குகின்றது. இது

‘எப்போது ஜந்துவின் புத்தியானது அஞ்ஞானமானிய கலங்கலைக் கடக்கின்றதோ’ என்பதனும் சொல்லப்பட்டது. மூலத்திலுள்ள ரி என்னும் சொல், “ஞானத்தினாலேயே கைவல்யம்” “ஆத்மஞானி யோகத்தினைக் கடக்கின்றான்” (சாந்-எ-க-ந) என்னும் ஞான மொன்றினாலேயே சாதிக்கத்தக்கதான கைவல்யத்தின் பிரசித்தி யினை விளக்குதற் பொருட்டதாம்.

“யோகத்தினால் எந்த ஆத்மநரிசனமுண்டாகிறதோ இதுவே பரம (மேலான) தர்மமாம்” என்பதனால் யோகத்திற்கு ஆத்ம நரிசனசாதனத்துவ மிருக்கினும், யோகத்தினாலாகும் தரிசனம் தர்மமேயாம்; அது “அஃம் பிரஹ்மாஸ்மி (யான் பிரஹ்மம்)” “அயமாத்மா பிரஹ்மம் (இவ்வாத்மா பிரஹ்மம்),” “தத்துவமஸி (அது நீ)” என்றல் முதலியவாக்கியங்களாற் பிறந்த விருத்தி (உள்ளவிகழ்ச்சி) வடிவமன்று, அஃதின்றிக் கைவல்யம் சம்பவி யாமையால், ‘அவ்வாறு விடுபட்டவன் ஸ்தானத்தினை அடைகின் றான்’ (சக) என்பதனாலேயோகத்தினால் விடுபட்டபுத்தியுடையவனுக் க்குக்கிரமமுக்கி ஸ்தானப்பிராப்தியென்று கூறியதாயுத்தமாம். எப் போது அநேக கர்மம் ஒருஜன்மத்தில் ஆரம்பிக்குமோ, அப்போது மேலுண்டாகத்தக்க வாசனைகளின்மையால் அடைந்த ஜன்மத்தி லெழுந்தவாசனைகள் நிரோதாப்யாசத்தினால் கெடுதலால் கைவல் யம் சம்பவிக்கக்கூடியதாம் என்னும் இது யுத்தமன்று; ஒரு கர்மத்திற்கு அநேக ஜன்மங்களை யுண்டுபண்ணுந்தன்மை காணப் படுதலால். அவ்வாறே ஒரு மானுடஜன்மம் கர்மத்தினைச்சம்பாதிக்கும் ஸ்தானமாம்; அநந்தமான போகஸ்தானங்கள் காணப்படுகின் றன; ஆதலால் இந்த ஏகபவிக (ஒரு ஜன்மத்தில் நீங்குமென்னும்) நியாயம் அயுத்தமாம்.

‘அப்போது இவன்’ என்றல் முதலியவற்றால் எவ்வுபாயத் தினால் புத்தி அஞ்ஞானக்கலங்கலைக் கடக்குமென்னு மாசங்கை பரிகரிக்கப்பட்டதாம்.

வேத வாக்கியங்களாவன, தத்துவம் பதார்த்தங்களைச் சோதிப்பனவாகிய “எவன் சர்வஞ்ஞனோ எவனது தபசு ஞான

மயமே அலவிடத்தினின்றும் இந்தப் பிரதீபமும் (இரண்டாம் பனும்) நாமருபமும் அங்கமும் பிறந்தன.” (முண்ட-க-உ-௩)
 “எவன் விஞ்ஞானமயனோ பிரானன்களிலும் இருநயத்திலும் அந்நர் ஜோதிபான புருஷனோ” என்றல் முதலிய அவாந்தரவாக் பொங்களும், “தத்துவமணி” என்றல் முதலிய மகாவாக்கியங் களுமாம். அவற்றின் சிரவணமாவது உபக்ஷிமோபசங்காசங் களின் எகருபத்துவ முதலிய ஆறு விங்கங்களால் தாற்பரியத்தினை நிச்சயித்தலாம். அதனால் பிரமாணத்துள்ள அசம்பாவனை (பொருத் தானம்)யின் நிமிருத்தியாம். வேதவாக்கியாதிகளில் என்பதி லுள்ள ஆதிவென்னும் சொல்லால் மனநிதித்தியாசனங்கள் பெள்ளப்படும். மனனமாவது கேட்ட அர்த்தத்தினை யுத்திகளால் தொடர்ந்து சித்தித்தலாம். அதனால் பிரமேயத்திலுள்ள அசம்பா வணமென்பதிருத்தியாம். நிதித்தியாசனமாவது விஜாதியப்பிரத்திய யத்தினை (வேற்றினமான கிருத்தியினை) நீக்குதல் பூர்வகமாக ஸ்லாபிய (ஒரே இனமான) பிரத்தியயத்தினை ஆற்றொழுக்குப் போல் தொடர்புடைய நாக்குதலாம். அவற்றால் சமமுதலியவற் றோடு கூடியவனும் கிரமமாக அதாவது படியேறும் நியாயமாக மேல் மேல் பூமியில் ஏறுகிறவனும், சாஷாத்தரிக்கப்பட்ட ஆத்ம யநார்த்தத்துவ முள்ளவனுமான அதிகாரியாகிய புருஷனுக்கு அந்நர் சிரவணாதிகளில், கரை கடத்தவனுக்குக் கப்பலிற்போல வைப்பதிலாம் பிறக்கின்றது. எப்போது வைராக்கியமுண்டா டுமோ, அப்போதுதான் புத்தியின் அஞ்ஞானக்கலங்கல் நீங்கிய தென்று மதிக்கத்தக்கதாம்.

இங்கு ‘கிரமமாக’ என்பதனால் “சுரோத அநஞ்ஞாதிரு அநஞ்ஞான அனிகல்ப மென்பவற்றால்” என்று வேறு சுருதிப் பிரதித்தங்களை நான்கு திருஷ்டிகள் சொல்லப்பட்டனவாம். அவற்றின் சங்கீரகம், “அத்தியாரோபத்தில் ஜகத்தானது சித் தாகிய பொன்னின் திரியாம்; ‘சர்வம் ஆத்மா’ என்னும் சுருதிவாதத் தால். இது பழுவைப் பம்பு போன்றதான சித்தின் விவர்த்தமா மென்பது பொருத்தியதாம், ‘சொப்பன மாயாமயம்’ என்னும்

வாதத்தால், கருகியினால் இது ஆகாயநலம் போன்றதாய்ச் சித்திப் பரிசுற்பாடாம்; 'இங்கு நானா இல்லை' என்னும் வாதத்தால், கழுவப் பட்ட புத்தியுடையவனுக்கு நிர்விசர்ப்மாதிய பிரத்தியக்கான சித்தி ஜடிகின்றது. 'வாக்கு மனதுக்கெட்டாநது' என்னும் வாதத்தால் என்னுமிதுவாம்.

சங்கை, "இவ்வெல்லாம் யாதொரு இவ்வாற்றமா, இந்திரஜாலம் போல மாயாமயமாம், சொப்பனம்போல மித்தியாதரிசனமாம், இங்கு நானா வெதுவுமில்லை" (பிருக-ச-ச-௧௬) "வாக்குகள் மனதோடு கூட அடையமுடியாது எதனின்ற திரும்புகின்றனவோ" (தை-௨-ச-௧) என்னும் பரஸ்பர விசேதமுள்ள சுருதிகட்குத் தத்துவத்தினை யுணர்ந்துத் தன்மைலக்ஷணமான பிரமாணத்துவம் எவ்வாறு மென்றசங்கித்து அபிருதமான சந்திர்கே கற்பவர்புத்தியி லிறங்குதற்பொருட்டுப்பரிணாமமுதலிய திருஷ்டிகள் காட்டப்பட்டிருக்கின்றன என்பதும் சுலோகத்தினால் சங்கிரகிக்கப்படுகின்றது. அன்றியும், அதனை வாக்குமனதுகளிரண்டன் புறம்பே லோகா காரத்தினைப் பரமுணர்ந்தவன் அவிசர்ப்மாகக் கற்பிக்கின்றான். தைத்திரியத்தில், 'பரமமான வியோம (ஆகாய) மாதிய குகையில் வைக்கப்பட்டுள்ள சத்தியமும் ஞானமும் அநந்தமுமான பிரஹ்மத்தினை எவன் அறிகின்றானோ" (௨-௧-௧) என்று பிரஹ்மமும் அதனை மறைக்குத் தன்மையால் குகை யெனப்படும் பரமவியோமமும் உபநிதியிக்கப்பட்டன, அங்குப் பிரஹ்மத்திற்குச் சத்திய ஞான ரூபத்துவத்தினையும் அநந்தத்துவத்தினையும் பிரகாசப் படுத்துவதான மந்திரவச்ணத்தினால் அதனின் வேறான வியோமத்திற்கு அர்த்தத்தினால் அசத்திய அஞ்ஞான ரூபத்துவமும் சார்த்தத்துவமும் (அந்தமுடைமையும்) காட்டப்பட்டதாம். அவ்வாறே, "அந்த இந்த ஆத்மாவினின்று ஆகாய முண்டாயிற்று" (தை-௨-௧-௧) என்னுமிடத்தில் ஆகாசாதிகளைச் சிருஷ்டிக்கும் ஆத்மாவிற்குப் பிரஹ்மத்தினையும் வியோமத்தினையும் பராமரிசிப்பனவாகிய அந்த இந்த என்னும் சப்தங்களிரண்டினாலும் சாமானாதிகரணியத்தினால் அதன் சத்தியாசத்தியத்தோடு கூடிய தன்மை அறியப்படுகின்றது. அதுவும் சத்தியாம்சப்

பிரதானத்தன்மையால் ஈசனும்; அசத்தியாம்சப்பிரதானத்தன்மையால் ஜீவனுமாம். உலகத்திலும் மதியின்மை பூர்வகமான இரஜஸ்சர்ப்பாதி சிருஷ்டியும் மதிபூர்வகமான மனோரஜஸ்சிருஷ்டியும் அபிருதமா (பொய்யா) கவே காணப்படுகின்றன. அவ்விரண்டும் இப்பூர்வ பிரமமாகக் காணப்படுகின்றன:— அது “ஆத்மாவின்னறு ஆகாயமுண்டாயிற்று” என்பதும் “அவன் வெகு வாவேன்; நானாவாய்ப் பிறப்பேன் என்று விரும்பினான்” (தை.உ-௬-௧) என்பதுமான இவைமுதலியனவாம். அது “பசு தமோலோகத்தினையும் பசுபதி அசலமான மனோரஜஸ்சத்தினையும்” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. அசலமான வென்னும் விசேஷணத்தினால் பசுபதியின் மனோரஜஸ்சத்திற்குக் கற்பிதத் தன்மையால் அபிருதத்துவமிருக்கின்றும் சொப்பன ராஜ்யம் போல பிரதிதிபுஷ்களமான அர்த்தக்கிரியையை யுண்டுபண்ணுத்தன்மை சொல்லப்பட்டதாம். எப்போது சாதசய (குறைவுள்ள) ஐசுவரியமுடையவர்களான செளபரி பரத்துவாஜர் கும்போற்பவர் (அகஸ்தியர்) முதலியோர்களால் கற்பிக்கப்பட்டனவாகிய அர்த்தக்கட்குப் புஷ்களமான அர்த்தக்கிரியையுண்டுபண்ணுத்தன்மை புராணாகமாதிகளில் காணப்படுகின்றதோ அப்போது பிபதிசய (குறைவின்றிய) ஐசுவரியமுடையவனான பசுபதியினர் கற்பிக்கப்பட்டதில் அவ்விதத் தன்மை இருப்பதைப் பற்றி என்ன சொல்லவேண்டும்? இதனான, கர்மோபாசனா காண்டமீரண்டிலும் சாதனம் பயன் முதலியவற்றைப் பிரதிபாதிப்பதும் ஞானகாண்டத்தில் ஆத்மாவின் சர்வஞ்ஞத்துவமும் சர்வகர்த்திருத்துவமும் சர்வாத்மத்துவமும் சர்வபோக்திருத்துவமுமான இவை முதலியவற்றைப் பிரதிபாதிப்பதுமான வேதம் அஞ்ஞான முள்ளவகையில் நிரங்குசமான பிராமணியத்தினை அடைகின்றது. சுகாரியாத்மாவின் அபேகைபின்றியதான அபிருதமான அஞ்ஞானத்திற்காவது அதன் விசிஷ்டனான புருஷனுக்காவது சொப்பன மனோரஜஸ்சங்களின் சர்வகாரகத்தன்மையும் கண்டதேயாம். சத்தியமானதாகிய எதற்கு மில்லை. சத்தியமான பிஜசக்தி (வித்தினுள்ளிருக்கு முளைக்குமாற்றல்) வேறு பிரகிருதியி

ன்றி வடம் (ஆல்) ஆகுதற்குரியதாகாது சத்தியமான பொன்னும் வேறு யிமித்தமின்றி குண்டலமாநற் குரியதாகாது. சுருதியும், “இது முன் அசத்தாயிருந்தது” (தை-௨-௭-க) என்று அஞ்ஞான மாத்திரத்திற்கும், “அவன் விரும்பினான்” (தை-௨-௭-க) என்னு மிடத்து அவ்வஞ்ஞான விசிஷ்டனான ஆநந்தமயனுக்கும் ஒன் றற்கே சர்வகாரகத்தன்மையினைக் காட்டுகின்றது. சங்கை, இவ்வி தத்தால் பசுபதியிருவருக்கும் இங்கு விசிஷ்டத்தன்மை யின்மை வாஸ்தவமா மென்றாசங்கித்து, அவ்விருவருக்கும் தம்மால் படைக் கப்பட்ட ஜகத்தோடுகூட பரமாகிய சத்தியத்தில் அத்தியாசத் தினையும் அம்மூன்றிலும் அதிஷ்டான சந்துவத்தின் (இருப்பின்) அத்தியாசத்தினையும் சுருதியானது ‘யாதொரு சத்தியமும் அநிருத முமான இது சத்தியமாழிற்று’ என்று (சாந்-௭-௨-க) கூறுகின் றது. அதன் பின்னும் சத்தியத்தில் அந்நியசிக்கப்பட்டனவாயிருத் தலின் சத்தியத்தின் விவர்த்தமான மூன்றும், அஞ்ஞானத்தினை மூலமாகவுடையனவா யிருத்தலின், ஸ்வரூபமாக அசத்தான அஞ் ஞானமாகிய நான்காவதன் விகற்பமாத்திரமாய்ச் சப்தத்தினு லாகியதாம் அது என்று கூறுகின்றது. சத்தியத்தின் விவர்த்தமான மூன்றும் விகற்பமாம்; அது அசத்தாதலால்; மூன்றும் விவர்த்தம் மூன்றும் விகற்பம் என்று பொருத்தத்தற்க்கதாம். ஆகையினாலே மூன்றற்கும் காரணமான அசத்தான சுருத மென்னும் வேறு பெயருடையதன் இரஸாவசேஷமாகிய (ஆநந்தம் மிஞ்சுதலான) போதம் காணப்படுகின்றது; “அந்த சுருதம் எதுவோ அது ரஸமாம்” என்பதனால் அந்தப் போதமாகிய இரஸாவசேஷமும் அசம்பிரஞ்ஞாதத்தில் அநுபவிக்கப்படுகின்றது. ஆதலால் சமா தியினின்று விழித்த யோகி விசுவத்தினைப் பிரத்தியகபின்ன இர ஸாகாரமாகக் காண்கின்றான். அவ்விரண்டும் “எப்போது அடை கிறானோ” என்பதும், “யான் அந்நம்” என்பதுமான சுருதியி னால் காட்டப்படுகின்றது. அவ்விது அசத்து பாதத்தால் என் றல் முதலியவற்றற் சொல்லப்பட்டுளது. இதனாற்றான் விஷ்ணு புராணத்தில், “விவேகிகள் இந்த ஜகத்தினை ஞானஸ்வரூப

மென்று கூறுவர். குதிருஷ்டிகளான பிறர் பிரமித்தவர்களாய் அர்த்தஸ்வரூபமாகக் காண்பர்” என்று ஜகத்திற்கு ஞானஸ்வரூபத்துவம் ஸ்மிரிக்கப்படுகின்றது. “சர்வம் பிரஹ்மம்” என்னும் சாமானுதிகரணியமான தன்மாத் திரார்த்தமும் சத் விநேய(சிஷ்யர்) பேதத்தினாலாவது அபேதத்தின் கிரமபேதத்தினாலாவது அபேதத்தில் பாதத்தில் அல்லது அவ்யாபிரேகத்தில் சொல்லப்படுகின்றது. அவ்வாறே:—தார்க்கிகன் காரியகாரண மிரண்டற்கும் கோ குதிசைகட்குப்போல பேதத்தினை விரும்புகின்றான். அதனை பாதித்தற் பொருட்டாம் முதற் பசுஷம் ஆரம்பவாத நிராகரிப்பாம். காரணக்ரிய சித்திக்குபயோகமுள்ள ஆத்மாநாத்மாக் களின் இதரேதரா (அந்நியோந்நியா) த்தியாசத்தினால் அநாத்மா வினைப்போல ஆத்மாவுக்கு அத்தியஸத்துவவிசேஷ மின்மையால் அநிகுதமா மென்பதனால் ஜகத் பிரமத்தின் அதிஷ்டானம் சூரிய மாகவே மிஞ்சுகின்றது என்பது மாத்தியமிகனது (சூரியவாதியின்) பசுஷத்தினை நிராகரித்தற் பொருட்டாம். இரண்டாவது பசுஷம் காரண சத்தையினைச் சாதிப்பதான சூரியவாத நிராகரிப்பாம். அதிஷ்டானமின்றிய பிரமம் சம்பவியாமையாலும் எல்லை மீன்றியதாம் பாதம் பொருந்தாமையாலும் அவ்விரண்டன் ஆலம்பனம் ஒன்று சத்தியமாம் என்பது எது இரஜதமோ அது சுத்தியே எது பாம்போ அது இரஜ்ஜுவே என்பது போல எது விசுவமோ அது பிரஹ்மமே என்பது பாதத்தில் சாமானுதிகரணியமாம். சாங்கியர் சமசத்தையுடைய காரிய காரண மிரண்டிற்கும் அபேத மிச்சிக்கின்றனர். அதனை நிராகரித்தற் பொருட்டு அவ்வியாதிரேக பசுஷமான மூன்றாவதாம். பரிணாம வாதத்தினை நிராகரித்தற் பொருட்டாம். எது காரணமோ அதுவே காரியம். காரணத்தின் வேறுபட்டதான காரியமில்லை. ஆகாயத்தின் வேறுபட்டதன்மை (கவிழ்த்த பெரிய நீலரத்தினக்கொப்பரை வடிவத்தன்மை) இல்லாததுபோல, அல்லது மந்தாதிகாரிக்கு ஐகாத்மியத்தில் புத்தி பதிதற்பொருட்டுப் பரிணாமவாதத்தினை ஆசிரயித்துச் சர்வம் பிரஹ்ம மென்னும் சாமானுதிகரணியம் அபேதத்திலும்,

அதே பக்குவனுக்குப் பிரபஞ்சமிந்தியாத்துவத்தைப் போதிக்கும் பொருட்டு விவர்த்தவாதத்தினை ஆசிரியித்து அதுவே பாதத்திலும் இஷ்டமாம். அதே பக்குவதரனுக்குப் பிரபஞ்சத்தின் உத்தியந்தாபாவத்தினைப் போதிக்கும் பொருட்டு விகற்பவாதத்தினை ஆசிரியித்து அவ்யநிரேகத்தில் அது இஷ்டமாம்; விகற்பத்திற்கும் நீக்கமிருத்தலால் அளிகற்பத்தில் பரம் விளங்குகின்றது. அது சம்சேஷபசாரீரகத்தில் பரிணாமாதிகளின் உபபாதன முடிவில் “அய இனி என்னம் சொல்லாற் சூசிக்கப்பட்டுள்ள முழுக் கூறு நிச்சயமாக சொல்லிய கிரமத்தால் இந்தச் சிருஷ்டி பேதத்தினைத் தொலைக்கின்றான். அதன்பின் கரைந்த சர்வ புத்தியினை யுடைய வனாய்த் தனது மகிமையில் நிலைக்கின்றான்.” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. (௫௦)

त्रयोविप्रतिपन्नस्य स्थाणुत्वं यास्यते यदा ।

परात्मन्यचला बुद्धिस्तदासौ योगமானुयात् ॥ ५१ ॥

[௫௧] (அ-கை) இவ்வாறு கிரவணதிகளால் நசித்த வஞ்ஞான முடையவனுக்கு, அதுஷ்டிக்கத்தக்க மகாயோகத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) மூன்றனை விசேஷமாக அடைந்தவனுடைய பரமாத்மா வினிடத்து அசலமான புத்தி எப்போது ஸ்தானுத் தன்மையடைகின்றதோ, அப்போது இவன் யோகத்தினை அடைவன் (எ-)

“சுபேச்சை யெனப்படும் ஞானபூமி முதலாவதென்று சொல்லப்படுகின்றது. விசாரணை இரண்டாவதாம். தருமானஸா மூன்றாவதாம். சத்துவாபத்தி நான்காவதாம். அதன் பின் அசம்சக்தி யென்பது ஐந்தாவதாம். பதார்த்தாபாவினீ ஆறாவதாம். துரியகா வென்பது ஏழாவதென்று கருதப்படுகின்றது” என்று வாசிஷ்டத்தில் சப்தஞானபூமிகள் ஸ்மரிக்கப்படுகின்றன. அவற்றுள், முதலாவது சாதன சதுஷ்டய சம்பந்தியாம், கிரவண மனன மென்னும் வடிவினது இரண்டாவதாம். நிதித்தியாசனம் மூன்றாவதாம்.

இம்மூன்றன் விதிக்கப்பட்ட விஷயம் எதுவோ அது மூன்று என்னும் சொல்லால் சொல்லப்படுகின்றது. அந்த மூன்றையும் விசேஷமாக அடைந்தவனான பூமி மூன்றையும் ஜயித்தவனுக்குச் சத்துவாபத்தி யெனப்படும் நான்காவது பூமி நிரோத சமாதிக்ரு மூன்னமே பொருத்தாகின்றது. அதனிடையில் பஞ்ச சம்பிரஞ் ஞாதங்களின் பயன் வடிவங்களான சித்திகளில் பற்றின்றியவனும் வரிகாரசம்னையெனப்படும் வைராக்கியத்தோடு பொருந்தியவனு மாரிய அடினுக்கு அசம்சக்தி யென்னும் அசம்பிரஞ்ஞாத யோக வடிவினதாகிய ஐந்தாவது யோகபூமி எதிர்முகத்தின தாகின்றது. அந்த இது புத்திக்கு விஷயத்தினைக் கொள்ளாமை வடிவ ஸ்தைரியம் பரமாத்மாவினிடத்தில் ஸ்தானுத்துவம் எனப்படுகின்றது. எவன் இந்தப் பூமியினை எப்போது ஸ்வயமே கிடுகிறதில்லையோ, பிறர் முயற்சியினாலேயே எழு (விழிக்) கின்றானோ, அப்போது பதார்த்தபாவிலி யென்னும் ஆராவது பூமியிலேறியவனாகின்றான் என்று அறியத்தக்கதாம். எப்போது தன்னாலாவது பிறனாலாவது எழுகிற (விருத்தியார்த்தத்தில் நிலைத்தவனாகிற) தில்லையோ, அப் போது எழாவது பூமியினை யடைந்தவனாகின்றான். அந்த இது “பரமாத்மாவினிடத்து அசலமான புத்தி” என்று சொல்லப்படு கின்றது. எப்போது ஐந்து இத்தன்மைப நிலையுடையவனாகின் றானோ, அப்போது ஜீவப்பிரஹ்மபேதமான யோகத்தினைப் பெறு கின்றான்; வேறுவிதத்தின வில்லை என்றதாம். (ருக)

मानसानखिलान्कामान्यदा धीमांस्त्यजोऽप्यय ।

स्वात्मनि स्वेन संतुष्टः स्थिरबुद्धिस्तदोच्यते ॥ १२ ॥

[ரு௨] (ச-ம்) பிரியனே! மானதங்களான எல்லாக்காமங்களையும் எப்போது புத்திமான் விடுவானோ, ஸ்வாத்மாவில் (அவிகற் பத்தில்) தன்னால் (அகண்டாநந்தாநுபவத்தினால்) சந்துஷ்ட (திருப்த) னாகின்றானோ, அப்போது ஸ்திரபுத்தி யென்று சொல் லப் படுகின்றான். (எ-று)

எல்லாக்காமங்களாவன:— தனது பிரதீதிக்கு மாத்திரம் விஷய
மாவனவாய் இருதயாகாசத் திருப்பனவும், செளபரி முதலியோரு
க்குப் போலக் காயவியூக முதலியனவாகிய வியாவகாரிகங்களும்,
அரம்பையின் இலாப முதலியனவாகிய திவ்யங்களுமாம். (௫௨)

वितृष्णः सर्वसौख्येषु नोद्विभो दुःखसंगमे ।

गतसाध्वसरूपागः स्थिरबुद्धिस्तदोच्यते ॥ ५३ ॥

[௫௩] (அ-கை) இனி எழுந்தவனான (சமாதியி னின்ற விழி
த்த) ஸ்திரபுத்தியின் லக்ஷணத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எப்போது சர்வ செளக்கியங்களிலும் ஆசையற்றவ
னும், துக்கம் நேர்ந்தபோது வியாகுலப்படுகிற தில்லையோ, பய
கோப ராகங்களொழிந்தவ னாகின்றானோ, அப்போது ஸ்திர புத்தி
யெனப்படுகின்றான். (எ-று)

எழுந்தபோதும் பேததரிசன மின்மையால் பயமில்லாதவ
னும், சர்வ பூதங்கட்கும் அபயங்கொடுக்குந்தன்மை யிருத்தலால்
கோபநீங்கியவனும், எல்லாக் காமங்களையும் பெற்றவனாயிருத்த
லால் இராகமொழிந்தவனுமாவன். (௫௩)

यथाऽयं कमठोऽज्ञानि संकोचयति सर्वतः ।

विषयेभ्यस्तथा खानि संकर्षेद्योगतत्परः ॥ ५४ ॥

[௫௪] (ச-ம்) யோகதற்பான் (யோகி) எப்படி ஆமை அவய
வங்களை சுவேச்சையாக முற்றும் சுருக்கிக் கொள்ளுகின்றதோ
அதுபோல விஷயங்களினின்று (அநாயாஸமாக) வசப்பட்டுள்ள
இந்திரியங்களை இழுத்துக்கொள்ளுகின்றான் (அவன் ஸ்திர புத்தி
யெனப்படுகின்றான் என்று முந்தியதனோடு அந்வயமாம்.) எ-று ()

व्यावर्तन्तेऽस्य विषयास्त्यक्ताहारस्य वर्तिमणः ।

विना रागं च रागोऽपि दृष्ट्वा ब्रह्म विनश्यति ॥ ५५ ॥

[௫௫] (அ-கை) இந்திரிய ஜயோபாயத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) தேகாபிமானமுடையவனுபினும் ஆகாரம் விட்டவனு
கிய இவனுடைய விஷயங்கள் தாமே (இயல்பாக) நீங்குகின்றன.
ஆனால் இராகமும் உம்மையால் துவேஷமுமின்றி (சுகத்தினைத் த
ரும்விஷயத்தில்) இராகமும் (துக்கத்தினைத்தருவதான விஷயத்தில்)
துவேஷமும் (சூட்சும வடிவாக உள்ளத்திருப்பனவாய் நீங்குகிற
தில்லை.) இரண்டும் பிரஹ்மத்தினைக் கண்டு நீங்குகின்றன. (எ-று)

அவ்விரண்டும் பிரஹ்மதரிசிக்கு நீங்குகின்றன வித்தையின்
மாகாத்தியத்தினு லென்பது பொருள். (ருரு)

विपश्चिद्यतते भूप स्थितिमास्थाय योगिनः ।

मन्थयित्वेन्द्रियाण्यस्य हरन्ति बलतो मनः ॥ ५६ ॥

[ருக] (ச-ம்) (எதனு லிவ்வாறிருக்கின்றதோ, அதனால் பிரஹ்
மதரிசனத்தினால் இராகம் நீங்கினும்) ஆத்ம தரிசியானவன், அர
சனே! யோகியின் ஸ்திதியினை (காலப்படி சமாதியநுஷ்டானத்
தினை) அவலம்பித்து முயலுகின்றான் (ஆதலால் முயலவேவேண்டு
மென்பது பொருளாம்.) (எ-று)

(அ-கை) விபக்ஷத்தில் பாதத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (ஆத்மதரிசியாயினும் யோகமில்லாத) இவனுடைய
இந்திரியங் (களாகிய கர்த்தாக்)கள் மன (மனமாகிய காமத்தினைக்
கடைந்து (வியாசுலப்படுத்தி) வலிந்து (தமது சாமர்த்தியத்தால்
ஞான நிஷ்டையினின்று நழுவச்செய்து) ஹரிக்கின்றன (விஷய
நோக்க முள்ளதாக்கு கின்றன.) (ஆதலால் ஞான சம்ரக்ஷணத்
தின் பொருட்டுச் சமாதி யப்பியாசத்தினை விடலாமாதென்பது
பொருள்.) (ருக)

युक्तस्तानि वशे कृत्वा सर्वदा मत्परो भवेत् ।

संयतानीन्द्रियाणीह यस्यासौ कृतधीर्मतः ॥ ५७ ॥

[ருஎ] (அ-கை) இதனையே கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (அடக்கப்பட்டிருப்பனவாகிய இந்திரியங்களை வசத்தி
லாக்கி எப்போதும் எனது பரனாகக்கடவன், இங்கு எவனுடைய

இந்திரியங்கள் அடக்கப்பட்டனவாகின்றனவோ, அவன் கிருத புத்தியுடையவன்) புத்தியினாலாக வேண்டியதைச் செய்தவன்) என்று மதிக்கப்பட்டவனாவன். (௭-று)

மனதொடுக்கியவனும் விசேஷமாக இந்திரிய ஜய முடையவனுமான தியானபரன் எவனோ அவனே கிருத புத்தியினன் ; மற்றவன் லலனென்பது பொருள். (௫௭)

चिन्तयानस्य विषयान्संगस्तेषूपजायते ।

कामः संजायते तस्मात्ततः क्रोधोऽभिवर्धते ॥ ५८ ॥

क्रोधादज्ञानसंभूतिर्विभ्रमस्तु ततः स्मृतेः ।

अंशास्मृतेर्मतेर्ध्वंसस्तद्धंसात्सोऽपि नश्यति ॥ ५९ ॥

[௫௮-௫௯] (அ-கை) இந்திரியஜயமில்லாதவனான ஆத்ம தரிசியின் விசேஷக்கிரமத்தினை இரண்டு சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) விஷயங்களைச் சிந்திக்கின்றவனுக்கு அவற்றில் சங்கம் (பற்று) உண்டாகின்றது. அதனின்றும் காமம் பிறக்கின்றது. அதனால் குரோதம் வளர்கின்றது. குரோதத்தினால் அஞ்ஞானத்தினைடைவாம். அதனால் புத்தி மயக்கமாம். அதனால் ஸ்மிருதியினிழப்புண்டாம். நினைவிழப்பால் (மறதியால்) புத்தியின் நாசமுண்டாகின்றது. அதன் நாசத்தால் அவனும் நசிக்கின்றான். (௭-று)

ஆத்மதரிசியாயினும், இந்திரியத்தினாற் கண்ட விஷயத்தினைச் சிந்தித்து, அதில் இஃது எனக்கு இஷ்டம் என்று சங்கத்தினைச் செய்கின்றான். அதனால் இஃது எனக்குண்டாகுக வென்று அதனை இச்சிக்கின்றான். அதனைச் சம்பாதித்தலில் பிரவிருத்தித் தவனுக்கு விக்கினமுண்டாயின் கோபிக்கின்றான். கோபத்தினால் நன்றாய் மோகிக்கின்றான். மூட(அறிவிழந்தவ) னுக்குச் செய்ய வேண்டிய அர்த்தத்திலும் புத்தி விபரீதப்படுகின்றது. அதனால் அவசியம் அறவழிக்கவேண்டியதான அர்த்தத்தினையும் மறக்கின்

றான். அதனால் முன்னமே சாதிக்கப்பட்டுள்ள பிரஞ்ஞை கெடு
வின்றது. அது நஷ்டமானபோது இவனும் நசிக்கின்றான் (சம்சா
ரத்தினை யடைகின்றான்) என்பது பொருள். (௫௮-௫௯)

विना द्वेपं च रागं च गोचरान्यस्तु खैश्वरेत् ।

स्वाधीनहृदयो वश्यैः संतोषं स समृच्छति ॥ ௬௦ ॥

[௬௦] (அ-கை) இவ்வாறு இந்திரிய ஜயமில்லாதவனும் மனோ
ஜய மில்லாதவனுமான ஆத்மதரிசியின் நாசம் சொல்லப்பட்டது.
இந்திரிய ஜயமுடையவனும் மனோஜயமுடையவனும் எவனோ,
அவன் வசப்பட்டுள்ள இந்திரியங்களால் விஷயங்களை யநுபவிக்க
வீணும் வசிக்கப்பட்ட மனதுடையவனாய் அநேக ராகத்துவேஷ-
மின்றிய தன்மையால் சங்க முதலியவற்றைச் செய்யான். மற்றோ,
போதுமென்னும் புத்தியாகிய சந்தோஷத்தினையே செவ்வையாய்ப்
பெறுகின்றான் என்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) இராகமும் துவேஷமுமின்றிச் சுவாதீன சித்தனாய்
வசப்பட்டுள்ளனவாகிய இந்திரியங்களால் விஷயங்களை எவன்
அநுபவிக்கின்றானோ, அவன் சந்தோஷத்தினை (திருப்தியை)ச்
செவ்வையாய்ப் பெறுகின்றான். (எ-று) (௬௦)

त्रिविधस्यापि दुःखस्य संतोषे क्षेपणं भवेत् ।

प्रज्ञया संस्थितश्चायं प्रसन्नहृदयो भवेत् ॥ ௬௧ ॥

[௬௧] (அ-கை) சந்தோஷம் சாதகனுக்கும் இஷ்டமா மென்று
கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) சந்தோஷத்தில் மூவகையான துக்கத்தின் நாசமு
முண்டாகின்றது. பிரஞ்ஞையினால் செவ்வையாய் நிலைத்துள்ள
(புத்தியோகமுடைய) இவ (சாதக)னும் பிரசன்ன ஹிருதயனாகின்
றான். (எ-று)

மூவகைத் துக்கங்களாவன:- ஆதிகளும் வியாதிகளும் ஆத்யாத்
மிகதுக்கமாம். சேதவாதங்களா லுண்டாவது ஆதிபௌதிகமாம்.
பூதப்பிரோதாதிகளா லுண்டாவது ஆதிதைலிகமாம். (ச-க)

विना प्रसादं न मतिर्विना मत्या न भावना ।

विना तां न शमो भूप विना तेन कुतः सुखम् ॥ ६२ ॥

[௬௨.] (அ-கை) சந்தோஷத்தினால் பிரசன்ன ஹிருதயனாய்க் கூறிய விதமான கர்மயோகத்தினை அநுஷ்டிப்பவனுக்கு முற்கூறப் பட்ட பூமி லாபமுண்டாகின்ற தென்பதனை எதிர்மறைமுகத்தாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பிரசாதமி (மனத்தெளிவி)ன்றி மதியில்லை. மதியின் றிப் பாவனையில்லை. அதனையின்றிச் சமயில்லை. அதனையின்றிச் சுகம் எவ்வாறுண்டாம்? (எ-று)

பிரசாதத்திற்கு ஆத்மஞான விருப்பமாகிய மதியும், அதனால் அத்வைதபாவனையும், அதனால் உள்ளிந்திரிய வடக்கமாகிய சமமும், அதனால் செவ்வையா யறியப்படும் சுகமுமுண்டாம். அந்தச் சுகம் நவம் (புதியது), பக்குவம் (பக்குவப்பட்டது), பக்குவதாம், பக்கு வதமம் என்று நால்வகையினதாம். அச்சுக மடைபவருள் முதலா மவன் (நவசுகம் பெறுபவன்) சமமுண்டய வித்துவான்; (பிரஹ்ம ஞானி) இரண்டாமவன் வித்துவத்வரன் (வித்வானைவிட (மேலா வன்), மூன்றாமவன் வித்துவத்வரீயான் (அவனின் மேலானவன்) நான்காமவன் வித்துவத்வரிஷ்டன் (வித்வான்க ளெல்லோரினும் மேலானவன்). (௬௨)

इन्द्रियाध्विचरतो विषयाननुवर्तते ।

यमनस्तन्मतिं हन्यादप्यु नावं मरुद्यथा ॥ ६३ ॥

[௬௩.] (அ-கை) இந்திரியங்கட்கு மனதைத்தோஷப்படுத்துந் தன்மையால் ஞானத்தினைக் கெடுக்குந்தன்மை சம்பாதிக்கப்பட்ட தனை முடிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) விஷயங்களிற் செல்லும் எந்த இந்திரியங்களான குதிரைகளை மனது பின்பற்றுகின்றதோ, அவ்விந்திரியம் (இச்சாதக னது) மதியினை (உண்டாயிருக்கும் ஞானத்தினையும்) வாயு ஜலத் தில் கப்பலை யழிப்பதுபோல அழிக்கும். (ஆதலால் யோகியினால் சர்வேந்திரிய ஜயம் செய்யவேண்டியதாம்.) (எ-று) (௬௩)

या रात्रिः सर्वजन्तूनां तस्यां निद्राति नैव सः ।

न स्वपन्तीह ते यत्र सा रात्रिस्तस्य भूमिष ॥ ६४ ॥

[௬௪] (அ-கை) காக்கை ஆந்தைகளின் இரங்கினைப் போன்ற ஞானி யஞ்ஞானிகளின் அறபவ வைஷ்ணவியத்தினை (வேற்றுமை யினை)க் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) சர்வஜந்துக்களுக்கும் எது பிரத்தியகாத்மவஸ்து (மூடர்கள் உறங்குவதால்) இரவோ, அதில் அவன் (ஞானி) உறங்கு கிற தில்லை (விழித்திருப்பன்). எதில் (வெளிசிஷ்யத்தில்) அவர் (மூடர்)கள் உறங்குகிறதில்லையோ (விழித்திருக்கின்றனரோ) அது அரசனே! அவனு (ஞானி)க்கு இரவாம்; (அதில் அவன் விழிப் பின்றித் தூங்குதலால்). (எ-று)

சம்சாரத்தின் அத்தியந்தாபாவபரியந்தம் இந்திரிய ஜயம் அப்பியசிக்கத்தக்கதாம் என்பது கருத்து. (கூசு)

सरितां पतिमायान्ति वनानि सर्वतो यथा ।

आयान्ति यं तथा कामाः स नाशान्ति कचिल्लभेत् ॥ ६५ ॥

[௬௫] (அ-கை) அபாவத்தில் திருஷ்டாந்தத்தினைக் கூறுகின் றார்:—

(க-ம்) எப்படி ஜலங்களெல்லாம் எப்புறத்தானும் சமுத்திரத் தினை யடைகின்றனவோ, அப்படிக்காமங்களெல்லாம் (சத்திய காமனும் சத்திய சங்கற்பனுமான) எவனை அடைகின்றனவோ (சம்பிரஞ்ஞாதத்தில் அடையப்பட்டனவாகியே எவ் வசம்பிரஞ்ஞா தத்தில் சமுத்திரத்தில் மற்ற ஜலங்களைப்போல ஓடுகின்ற னவோ), அவன் ஒருகாலத்தும் சாந்தியின்மையை யடை யான். (எ-று) (கூரு)

अतस्तानीह संरुध्य सर्वतः खानि मानवः ।

स्वस्वार्थेभ्यः प्रधावन्ति बुद्धिरस्य स्थिरा तदा ॥ ६६ ॥

[௬௬] (அ-கை) சாதனங்களின் சர்வ சொத்தினையும் முடிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) (எதனால் இந்திரிய ஜயமுள்ளவன் பொருட்டாமோ முக்தியுமான கைவல்யம்) அதனால் இங்கு மானவன் தத்தம் விஷயங்களை நோக்கி விரைந்தொழுகுவன வாகிய அவ்விந்திரியங்களை எல்லாவிதத்தாலும் செவ்வையாயடக்கி எப்போதிருக்கின்றானோ, அப்போது இவனுடைய புத்தி ஸ்திரமுடைய தாகின்றது. (எ-று)

ममताहं कृती त्यक्त्वा सर्वान्कामांश्च यस्त्यजेत् ।

नित्यं ज्ञानरतो भूयाज्ज्ञानान्मुक्तिं स यास्यति ॥ ६७ ॥

[சு-எ] (அ-கை) முழு அத்தியாயத்தின் அர்த்தத்தினை முடிக்கின்றார் :—

(சு-ம்) எவன் மமதையினையும் அகங்கரிப்பினையும் விட்டுச் சர்வ காமங்களையும் விடுவனோ, நித்தியமும் ஞானரத (எப்போதும் நிர்ப்பிஜ சமாதி பரத்தன்மையால் ரூப்திமாத்திர ஸ்வரூபபிரஹ்ம நிஷ்ட)னாவனோ, அவன் (அத்தன்மைய ஜீவன்முக்தன்) ஞானத்தினால் விதேக முக்தியினை யடைவன். (“விமுக்தனாயின்விடுபடுகின்றான்” என்னும் (கடம் ௫-க) சுருதியினால்). (எ-று)

இதனால் முக்தன் பிராரப்த கர்மத்தால் பந்தமின்றியவனாய்ச் சிறிதுகாலம் நிற்கின்ற னென்பது காட்டப்பட்டது. எனதெனார் தன்மைக்கு விஷயமாகும் ஸ்திர முதலிய பாகியவஸ்து மாத்திரத்தின் தியாகம் மமதையினை விதேலாம். அதன் விகாரங்களாகிய தம்பம் தர்ப்பம் முதலியவற்றின் தியாகம் அகங்கரிப்பினை விதேலாம். ‘காமங்களை விடுவன்’ என்பதனால் வித்தையின் பயன்வடிவதிவ் வியாதிவ்விய விஷயத்தியாகம் சொல்லப்பட்டதாம். (சு-எ)

एतां ब्रह्मधियं भूप यो विजानाति दैवतः ।

तुर्यामवस्थां प्राप्यापि शीलं मुक्तिं स ऋच्छति ॥ ६८ ॥

[சு-அ] (சு-ம்) அரசனே! இந்த (என்னார் சொல்லப்பட்ட) பிரஹ்மவித்தையினைத் தவ(சுவராறுக்கிரக)த்தால் யதார்த்தமாக அறிகின்றனோ, துரியாவஸ்தையினை (கடைசி வயதினை) அடைந்தும் [“எவர்கள் ஒருவனால்” (இவ்வத்தியாயம் கசு-வது

சுலோகம்) என்றல் முதலேயவற்றால் சூத்திரகிரந்தத்தினற் சொல்ல
லப்பட்ட] சிலத்தினையும் முக்தியினை (கைவல்யத்தினை) யும் அடை
வின்றான். (௬௮)

॥ ओतत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थशास्त्रे
श्रीमन्महागणेशपु० उत्तरखण्डे बालचरिते गजाननवरेण्यसं०सांख्यसारा-
र्थयोगो नाम प्रथमोऽध्यायः ॥

முதல் அத்தியாயம்

முடிந்தது.



இரண்டாம் அத்தியாயம்.



वरेण्य उवाच ॥

ज्ञाननिष्ठा कर्मनिष्ठा द्वयं प्रोक्तं त्वया विभो ।

अवधार्य वदैकं मे निःश्रेयसकरं नु किम् ॥ १ ॥

[௬௯] (௮-கை) கணேசகீதையின் இருதயத்தினைக் கணே
சன் அறிவான்; வேறு புருஷன் அறியான் என்றாலும் அதன்
சூத்திரமும் விருத்தியும் சொல்லப்பட்டன. ஒருவாறு அதன் எஞ்
சிபவார்த்திகம் விவரிக்கப்படுகின்றது. சங்கை இங்கு விருத்தியில்
சக்திசூரியவிஷ்ணு சதாசிவகணேச சப்தங்களால் கிரமமாக அந்நம்
பிரானன் மனம் விஞ்ஞானம் ஆரந்த மெனப்படும் ஐந்து பிரஹ்
மங்களை யுபந்நியசித்து, “பிரியனே! யானே மகாவிஷ்ணு; யானே
சதாசிவன்; யானே மகாசக்தி; யானே சூரியன்.” என்று ஐந்தினு
க்கும் துரியாதீதமான ஆரந்தமாத்திர ஸ்வரூபத்துவம் சொல்லப்
பட்டது. அவ்வாறு சூத்திரத்திலோ “சத்தியலோகத்தின் யோக
மெதுவோ அது முக்கிய யோகமாக என்னால் கருதப்பட்டதன்று.
சைவமாகிய பதத்தின் யோகமும் வைஷ்ணவமாகிய பதத்தின்

யோகமும் யோக மன்று. அரசனே! சூரியத்தன்மையும் யோக மன்று.” என்று முதல் நான்கிற்கும் சிரேஷ்டத்துவம் நிஷேதிக்கப்பட்டது. சத்தியலோகமொன்றற்கே அந்நியமெனப்படும் விராட் ரூபமிராத. பலந்நிற்குத் துச்சத்துவமும் ஆநந்தைகமஸத்தன்மையால் பரமார்த்த சத்தியத்துவமுமான பரஸ்பர விருத்தம் சம்பவிக் கின்றது. ஆதலால் முன்னுக்கு பின் விரோதமிருத்தலால் இவ்வாற் ற்திகம் வியாக்கியானஞ் செய்யத்தக்க தன்முமெனின், இது தோஷ மாகாது; மேகம் போலும் ஆலங்கட்டி போலும் ஸ்வாபாவிசமும் (இயற்கையும்) ஆகந்நுகழ் (செயற்கையு) மான திரவத்துவமும் (நெகிழ்ச்சியும்) கனத்துவமும் (இறுகலும்) போல ஒன்றற்கே வித்தை யறித்தை யவஸ்தர்பேதத்தால் இருவடி வாதல் பொருந்து தலால் அவ்வாறே அந்நமுதலிய நான்கினையும் தனித்தனி யாகிய நாய் உபாசிப்பவர்கள் அந்தகஜ நியாயத்தால் (யானை கண்ட குரு டர்போல) ஒவ்வொன்றனை விட்டு முழுவதுமான பிரஹ்ம மென்று தியானிப்பவர்களாய் முழுப்புருஷார்த்தத்தினையும் அடைபவராகிற தில்லை யென்று அவர்களது சிரேஷ்டத்தன்மை, ‘சத்தியலோகத் தின் யோகம் எதுவோ’ என்பதனால் நிஷேதிக்கப்பட்டது.

அவ்வாறே சமுச்சயமான் பிரஹ்மசூத்திர இரண்டர்வது பரதத்தின் முடிவில் பிராதேசமாத்திரனான் வைசுவானரன் பரமாத் மாவென்பதுபெறப்பட்டது. அங்கு அதிமாத்திர (அளவுகடந்தவ) னான் பரமாத்மாவுக்குப் பிராதேசமாத்திரத்துவம் (ஒரிடவளவாதற் றன்மை) எவ்வாறு மென்னும் ஆசங்கையில் “*சம்பத்தியினு லென்று ஜைமினி கூறுகின்றார்” என்னும் (க.௨-௩௧) பிரஹ்ம சூத்திரத்தால் உச்சிமுதல் மோவாய்க்கட்டை பரியந்தப் பிராதேச மான பிராதேசமாத்திரத்தில் மூவுலகாடிவ வைசுவானரனுக்குச் சம்பாதித் துபாஸிக்கப்படுந்தன்மையிருத்தலால் அவனுக்கும் பிரா தேசமாத்திரத்துவமாம். இவ்வுபாசனைக்குத் திருஷ்டமான பலம்.

* உச்சி முதல் மோவாய்க்கட்டை பரியந்தமான தேகாவயவங்களிற் சம்பாதித்து பிராதேசமாத்திர சம்பத்தியினை சுருதிகாட்டுகின்றது. ஆத லால் சம்பத்தியினாலாகியதாம் பிராதேசமாத்திரத்துவம் என்று ஜைமினி பாசாரியர் கூறுகின்றார் என்பது சூத்திரார்த்தமாம். (பிராதேசம் = சான்)

† ஜைமினி 'நிர்விசுர்பாமனனத்தால் பாவம் கொள்ளுகிறார்' என்னும் (ச-௩-௧௧) சூத்திரத்தால் காயவியூக முதலிய ஐசுவரியம் சொல்லப்பட்டதாம். தேகாத்தத்திலும் அர்ச்சிராதிமார்க்கத்தால் உச்சிநாடியால் காரிய பிரஹ்மலோகப் பிராப்தியாம். அதனையே நித்தியமான பரப்பிரஹ்மமென்று மோகத்தினால் சிலர் மதிக்கின்றனர். அது "† ஜைமினி முக்கியத்தன்மையால் பரம் என்கின்றனர்" (ச-௩-௧௨) என்று சூத்திரிக்கப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறு பிராதேசமாத்திரமான இருதயக்கண்ணாடியில் வைசுவானரனது முக்காலத்தைய சகலவஸ்து வடிவத்தன்மை மிக வெளிப்படையாகக் கிரகிக்கப்படுகின்றது. "இவ்வெல்லாம் யாதொரு இவ்வாத்மாவாம் என்பதனால் இங்கு இதற்கு எது இருக்கிறதோ எது இல்லையோ அவ்வெல்லாம் இங்கு சென்றடைகின்றது." (பிருக ௨-௪-௩) என்னும் சுருதியினால் § 'அபிவியக்தியி (வெளிப்படுத்தி)னால் என்று ஆச்மரத்தியர்கூறுகின்றனர்' என்னும் (க-௨-௨௬) சூத்திரத்தினால் பரமேசுவரனுக்கு உபாதியினாலாகிய பிராதேச மாத்திரத்துவம் சொல்லப்பட்டுள்ளது. இதற்கும் திருஷ்ட பலம் சர்வஞ்ஞத்துவமாம்; அதிருஷ்ட பலம் அம்முத்தியதனைப் போலவே சத்தியலோகப் பிராப்தியாம்.

அவ்வாறு, " || நினைக்கப்படுதலால் ' (க-௨-௩௦) என்பதனால்

† மனோபேதத்தினாலேயே இந்திரியத்தோடு கூடிய சரீரத்தின் பாவத்தினை முத்தனுக்கு ஜைமினி கொள்ளுகின்றார் என்பது சூத்திரார்த்தம்.

‡ முக்கியமாதலால் பரமான பிரஹ்மத்தினை யறிவிக்கின்றது என்று ஜைமினி கொள்ளுகிறார் என்பது (ச-௩-௧௨) சூத்திரார்த்தம்.

§ உபாசகர்களது உபலப்தி ஸ்தானமாகிய ஹிருதயாதிப் பிரதேசங்களில் வெளிப்படுதலால் பிரதேச மாத்திரமென்றதாமென்பர் ஆச்மரத்தியர் என்பது (க-௨-௨௬) சூத்திரார்த்தமாம்.

|| பிராதேச மாத்திரஹிருதயத்தில் நினைத்துள்ள இம்மனத்தினால் கித்தித்தலால் பிராதேசமாத்திர மென்ற தென்பர் பாதரியாசாரியர் என்பது (க-௨-௩௦) சூத்திரார்த்தம்.

வியாவகாரிகமாம் || “அபாவம் பாதரி” என்னும் (ச-ச-௧௦) சூத்திரத்தினால் பிராதேசமாத்திர ஓரிருதயத்தினை அதிஷ்டித்த மனதினால் ஸ்மரிக்கப்படுந் தன்மையால் பரமாத்மாவுக்குப் பிராதேசமாத்திரத்துவம் சொல்லப்பட்டுளது. இதற்குத் திருஷ்ட பலம் மானசிகமே; ஐசுவரியத்தால் நித்தியமாம். அதிருஷ்ட பலமோ காரியப் பிராப்தியே; “ஓ இவனுக்குக் கதி பொருந்துதலால் காரிய மென்பர் பாதரி” என்னும் (ச-௩-௭) சூத்திரத்தினால்.

அவ்வாறே ‘இரணை இதில் வேதவாக்கியத்தால் கூறுகின்றனர்’ என்பதனால் பிராதேசமாத்திரமான புருஷநாதிகளின் சந்தியில் அந்தமும் அவ்வியக்கமுமான ஆத்மாவின் உபாசனத்தினை ஜாபாலர் விதிக்கின்றனர்; “அந்த அவிமுக்தம் உபாஸிக்கத்தக்கதாம்” என்றும் “இதன் ஸ்தானம் எவ்வளவினது” என்றும் பிரசினபூர்வகமாக “புருவங்கட்கும் நாகிக்கும் எது சந்தியோ” என்றும் ஆத்யாத்மிக அவிமுக்தஸ்தானம் காட்டப்பட்டிருத்தலால், ஆதலால் பரமாத்மாவுக்கும் பிராதேசமாத்திரத்துவம் சொல்லப்பட்டது. இங்கு * “வெளிப்படுகிறவனுக்கு இவ்வாறு ஆகுதலால் என்று ஒளடுலோமி கூறுகின்றார்.” என்னும் (௧-ச-௨௧) சூத்திரம்.

|| முத்தியில் பாதரியாசாரியர் மஹிமையுள்ள ஞானிக்குச் சரீரேந்திரியங்களின் அபாவத்தினைக் கொள்ளுகின்றனர். இவ்வாறே சேதம் கூறுகின்றது என்பது (ச-ச-௧௦) சூத்திரார்த்தம்.

ஓ அமானவபுருஷன் காரியமான சகுணவடிவ அபரப்பிரஹ்மத்தினை யடைவிக்கின்றான். இதற்கு (காரியப்பிரஹ்மத்திற்கு)க் கதி (போருதல்) பொருந்துதலால் என்பர் பாதரியாசாரியர் என்பது (ச-௩-௭) சூத்திரார்த்தம்.

* விஞ்ஞான கனனும், தேகேந்திரிய மலே புத்தி சங்காத உபாதி சம்பந்தத்தால் கலங்கியவடிவினனும், ஞானத்தியானாதி சாதனாறுஷ்டானத்தினால் மிகப்பிரசன்னமானாய்த் தேகாதி சங்காதத்தினின்று வெளிப்படுபவனுக்குப் பரமாத்மைக்கியம் பொருந்துதலால் இவ்வபேதமாக உபக்கிரமித்தலாம் என்று ஒளடுலோமி சூசாரியர் மதிக்கின்றனர் என்பது (௧-ச-௨௧) சூத்திரார்த்தம்.

ரத்தால் எப்படி இந்தனங்களை விட்டு அக்ஷிணிக்கு எரிக்குந் தன்மை பிரகாசிக்குந் தன்மை பிரண்டும் சத்தியமோ, அவ்வாறு அதனின் வெளிப்பட்டவனுக்கு அனுபாக்கியத்துவமும் (காணக் கூடாத் தன்மையும்) சத்தியமா மென்று பேதாபேத வாதி மதிக்கின்றான். அந்த இந் நால்வரும் யாக்ஷகண்ட குருடர் போல் முழுவதுமான பிரஹ்மத்தின் அறியாத் தன்மையால் காரியப் பிரஹ்மத்தினையே அடைகின்றனர். அவ்வாறே இங்கும் ஜெமினியும் பாதரியும் அத்தியந்த முடகாவர்; துவைதபாதமும் அத்வைத சரிசவமு மில்லாமையால். ஆதலால் அவ்விருவருள் முதலாமவர் கல்பந்தர (வேறு கற்பத்தில்) வியத்தி தேவதா பாவத்தினையும் இரண்டாமவர் சமந்திதேவதா பாவத்தினையும் அடைகின்றனர். மஹிர்வருமோ பாதி யுணர்ந்தவர்களைப் சத்தியலோகத்தில் உண்டாகிய நல்ல தெரிசன முடையவர்களாய்க் காரிய முடிவில் பிரஹ்மாவோடு பரப்பிரஹ்ம பாவத்தினை அடைகின்றனர். ஆதலால் இவர்கட்கு முக்கியமான ஐகவல்யத்தின் யடையுந் தன்மை, பின்மையால் அது முக்கிய யோகமன் றென்று சூத்திரிக்கப்பட்டு வது.

எவர்கள் துவைதபாத (துவைதம் பொய் யென்றும் நிச்சய) பூர்வமான அத்வைதமான ஆரந்தத்தில் பிரவேசித்தவர்களோ, அவர்கட்கு முழுவதுமான ஏகஸமேயாம்; “அது எப்படி உப்புக் கட்டி உள்ளின்றியதும் வெளியின்றியதும் முழுவதும் இரஸ கன முமாக விருக்கின்றதோ அதுபோல இவ்வாத்மா உள்ளின்றியதும் வெளியின்றியதும் முழுவதும் பிரஞ்ஞானகனமுமாம்.” (பிருக. ௪-௫-௧௩) என்னும் சுருதியினால். ஆதலால் அந்தப் பிராண மனோ விஞ்ஞானக்களான நான்கற்கும் அவித்தையின லாகிய பேதமிருக்கின்றும் பரமார்த்த திருஷ்டியினால் ஏகஸத்தன்மை பொருந்துகின்றது என்பதனால் சூத்திரத்திற்கும் விருத்திக்கும் விரோதமில்லை. ஆதலால் அந்த வார்த்திக வடிவ உத்தரக் கிரந்தம் அவசியம் வியாக்கியானஞ் செய்யத்தக்கதா மென்பது சித்தித்தது. அவ்வாறாயினும், இது விஸ்தாரமாயிருத்தலின் அந்த வியாக்கியானத்தினால் இது நிகழ்ந்த அர்த்தமா மென்பதனால் பிஷ்ட பிஷ்டனமா (அரைத்ததனை

அரைப்பதா)ஈய இதனா லென்ன பய னெனின், அவ்வா றன்று ; போதிக்கப்படுபவர் பேதத்தாலும் நானாசாகைகளிலுள்ள ஆக்ஷி னோத்திரத்தினைப் போல இதுவும் அவசியம் வியாக்கியானஞ் செய் யத்தக்கதா யிருந்தலாலும், அதிகார்த்த முடைமையாலும், பிஷ்ட பேஷண நியாயமாகாது, ஆதலால் வியாக்கியானஞ் செய்யத்தக்கதே யா மிது. அங்கு முதலாவது (ஞானநிஷ்டை) துவைத முழுவதனை யும் கெடுத்தலினாலேயே சித்திக்கின்றது. இரண்டாவதோ (கர்ம நிஷ்டையோ) துவைதத்தினைப் பற்றுதலாற் சித்திக்கின்றது என்ப தனால் இவ்விரண்டற்கும் விரோதமிருத்தலின் யான் ஞானாதிகாரியா? கர்மாதிகாரியா? வென்று தன்னிடத்துச் சந்தேகப்பட்டவனாய் வரே னியன் கேட்கலாயினான் :—

(சு-ம்) விபுவே (வியாபகரே! அதனாலேயே சர்வப்பிராணி ஹிரு தயமு முணர்பவரே!) தம்மால் ஞானநிஷ்டை கர்மநிஷ்டை பிரண்டும் (மேலானவையாகச்) சொல்லப்பட்டன. என்றாலும் எனக்கு எது நிச்சயமாக கிரேயணைச் செய்வதாமோ அவ்வொன்றனை (அதிகாரத், திற்கேற்ற தென) நிச்சயித்துத் திருவாய்மலர், தருளுவீராக (எ-று).

अहिंश्चराचरे स्थित्यौ पुरोक्ते द्वे मया प्रिय ।

[௭௦] (அ-கை) இவ்வாறு பிரார்த்திக்கப்பட்டவரான ஸ்ரீ கஜா னனர் சொல்லலாயினார்:—

(சு-ம்) இவ்வுலகத்தில் பிரியனே! (ஞானகர்மாதிகளான இரு, வகையினரை யுத்தேசித்து) சராசரங்களான இரண்டு ஸ்திதிகள் (வேதகர்த்தா வாகிய) என்னால் முன் (கற்பாதியில் ஜீவர்களது இதத் தின் பொருட்டு) சொல்லப்பட்டன. (எ-று)

सांख्यानां बुद्धियोगेन वैधयोगेन कर्मिणाम् ॥ २ ॥

(அ-கை) பிற்பாதியால் அவ்விரண்டு ஸ்திதிகளும் பிரிக்கப்படு கின்றன :—

(சு-ம்) சாங்கியர்களுக்குப் புத்தியோகத்தினால் ஞானநிஷ்டை

யும் கர்மிகளுக்கு வைத்யோகத்தினால் கர்மநிஷ்டையும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. (எ-று)

அதிகார பேதத்தினால் நிற்கின்றனர் இதில் என்னும் விர்பத்தினால் ஸ்திதி யென்னும் சப்தத்தால் சொல்லப்படும் நிஷ்டாஸ்தானங்களான ஞானபூமி கர்மபூமி விரண்டும் சராசரங்களாம்.

யோக்கியத்தன்மையால் கர்மஸ்திதியானது சரமாம் ; ஜந்நியத்தன்மையால் கர்மபலத்திற்கு அநித்தியத்துவமிருத்தலின். அவ்வாறே கருதியும் “இகத்தில் எப்படி கர்மத்தினால் ஜயிக்கப்பட்ட லோகம் நிகழ்கின்றதோ அப்படியே பரத்தில் புண்ணியத்தினால் ஜயிக்கப்பட்ட லோகம் நிகழ்கின்றது.” (சாந்-அ-க-க) என்று கூறுகின்றது.

ஞான ஸ்திதியோ அசரமாம் ; அஜந்நியமாயிருத்தலால், அதன் பயனாகிய கைவல்யத்திற்கு அஞ்ஞான நீக்கமாத்நிரத்தால் சித்திக்குத் தன்மையினால் சரத்துவம் பொருந்தாமையால். **स्थिति** என்றது **स्थित्यौ** என்றது ஆர்ஷமாம்.

“பிரியனே” என்பதனால் நியோ ஞானஸ்திதிக் குரியவனுயிருக்கின்றாய் என்று குறிக்கின்றார். அது பகவானால் “ஞானிக்கு யான் மிகப் பிரியன் அவன் எனக்குப் பிரியன்” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. **सम्यक्स्थायन्ते** செவ்வையாக அதாவது விஷய விஷயி விபாகத்தால் தத்துவங்கள் எவர்களாற் சொல்லப்படுகின்றனவோ, அவர்கள் சாங்கிய (பிரகிருதி புருஷ விபாக முணர்பவ) ராவர்.

ஞானயோகமாவது ஜீவப்பிரஹ்ம அபேத ஞானத்தினால் அகம் பிரஹ்மாஸ்மி என்றல் முதலிய சாஸ்திர சித்தமான தாதாத்மிய சம்பந்தமாகிய யோகமாம். ஞானநிஷ்டையாவது எந்த ஞானமாகிய பிரத்தியக் சித்ரூபத்தில் மிகுதியாக நிற்கின்றானோ அதுவாம். அந்த ஞானமே கைவல்ய சாதன மென்பது பொருள். (சங்கை) சாங்கியர் குணபுருஷ வேற்றுமை ஞானத்தினால் கைவல்யம் என்பதனால் தத்துவ புருஷ வேற்றுமை யுணர்ச்சியே கைவல்ய சாதனமா மென்று மதித்துப் பிரஹ்மாத்ம் ஐக்கிய ஞானத்தினை நோக்கார். அவ்வாறாக “ஞானயோகத்தினால் சாங்கியர்களுக்கு ஞானநிஷ்டை” யென்று கூறுவது எவ்வாறும் (உத்தரம்) இங்குக் கூறுவாம் :— எதுவரை

யில் பிரபஞ்சத்தில் பரமார்த்தத் தன்மைப் புத்தியும் புருஷபேத புத்தியும் இருக்கின்றதோ, அதுவரையில் பிரஹ்மத்திற்கும் கைவல்யமில்லை; பிரபஞ்ச சத்தியத்துவ வாசனையுடைமை நவியாமையால். இதனாலேயே எல்லாப் பெரியோரும் வாசனையோடு கூடியதான மித்தியா ஞானமே சம்சார மூலமாக விரும்புகிறார்கள். ஆதலால் அவைத் நிஷ்டையே ஞானநிஷ்டையாம். சாங்கியர்களோ ஞானப் பிரபத்தி யுபாயத்துவமும் பதார்த்த சாஷ்ணாத்காரத்தில் உபேயத்துவமும் உபசாரத்தாற் கூறுகின்றார். அவ்விது அசரமான நிஷ்டையாம்.

விதியின் இவர்கள் வைதர். இது இஷ்ட சாதனம் இது அறிஷ்ட சாதனம் என்று ஆறியப்படாத அர்த்தத்தினை அறிவிக்கு மியல் பினதாகிய சாஸ்திரம் விதியாம். அதன் கிங்கரர் (வேலைக்காரர்) வைதர்களாவர். அரசனினையைக் கடத்தலில் பெரும் பயத்தைக் காண்பவரான இராஜதாஸரைப்போல விதித்ததனைச் செய்யாமையினாலும் விலக்கியதனைச் செய்தலாலும் தமக்குப் பயத்தினைக் காண்பவர் வைதர்கள். அவர்களது யோகம் வைதயோக (கர்மானுஷ்டான) மாம். அதனால் “பிறந்த புத்திரனையுடைய கருத்த கேசமுடையவன் அக்கிரியை ஆதானம் செய்க” என்னும் சாஸ்திராதி காரமுடைய கர்மாதிகாரிகளான கர்மிகட்கு வைதயோகத்தினால் கர்மநிஷ்டை சொல்லப்பட்ட தென்பது பொருள். கோச பஞ்சகங்க ளோடு கூடாத சோதிக்கப்படாத துவம் பதார்த்தம் ஆத்மாவென்று மதிப்பவன் கர்மாதிகாரி. சோதிக்கப்பட்ட துவம் பதார்த்தனோ சகல பேதபாவனையு மொழிந்தவனாய்ப் பிரஹ்மாத்மைக்கிய விசாரமான வேதார்த்தாத்த சிரவண மனன நிதித்தியாசனங்களில் அதிகரிக்கப் படுகின்றான் என்பது பொருள்.

(உ)

अनारम्भेण वैधानां निष्क्रियः पुरुषो भवेत् ।

[எக] (அ-கை) இவ்வாறாயின், ஞானநிஷ்டையே சாதிக்கத் தக்கதாம். விதிக்கப்பட்டனவாகிய கர்மங்களால் என்ன பயனென ஞானங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) வைதங்கனின் அதாவது விதியினுற் பெறப்பட்டன வாகிய “சமம், தமம், தபசு, சௌசம், பொறுமை, நேர்மை, ஞானம் (பரோசனம்) விஞ்ஞானம் (அபரோசனம்) ஆஸ்திக்கியம் (தெய்வ முதலியவற்றி லுண்மையில் விகவாசம்) என்பன ஸ்வபாவமாகப் பிறந்ததான பிராஹ்மணானது கர்மமாம்.” என்றல் முதலிய சாஸ்திரத்தினால் வர்ணாசிரம சம்பந்தி நியதங்களான கர்மங்களின் ஆரம்பமின்மையால் (அவற்றைச் செய்யாமையாகிய நிமித்தத்தினால்) புருஷன் நிஷ்டிரிய (முத்த) னாகான் (எ-று)

பாதஞ்சலர் காயவாக்கு மனதுகள்து சகல விருத்திகளின் நிரோதத்தினாலேயே கைவல்யத்தினை விரும்புகின்றனர். அது இது னால் நிஷேதிக்கப்படுகின்றது.

न सिद्धि याति संत्यागात्केवलाकर्मणो नृप ॥ ३ ॥

(அ-கை) இதனையே திடப்படுத்துகின்றார் :—

(சு-ம்) நிருபனே கேவலமான (பிரஹ்மாத்தமைக்கிய ஞானமின் நியதான) கர்மத்தின் சந்நியாசத்தால் (விடுதலால்) (சுழுத்தியிற் போல சர்வ வுணர்ச்சியும் கெடுதலின்) சித்தியினை (மோசனத்தை) அடையான். (ஆதலால் சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்ட தர்மாதர்ஷ்டானத்தினை முன்விட்டதேயாம் ஞானசித்தி) (எ-று)

இதுவும், “பெருத்த சித்த சுத்தியுமுண்டாகின்றது” (அத். க-சுலோக-கசு) என்னுமிடத்தில் விருத்திக் கிரந்தத்தில் சொல்லப் பட்டுள்ளது. அதிலிருந்தே அநுசந்திக்கத் தக்கதாம். (நு)

कदाचिदक्रियः कोऽपि क्षणं नैवावतिष्ठते ।

[௪௨] (அ-கை) நிஷ்காமமான ஸ்வதர்மநுஷ்டானத்தின் பயன்வடிவ சித்த சுத்தியில்லாதபோது, எல்லா வாக்குக் காயமனது களின் விருத்தி நிரோதமும் சம்பவியா தென்னும் அபிப்பிராயத்தாற் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) (சுத்தீகரிக்கப்படாத சித்தமுள்ள புருஷன்) எவனும் எப்போதும் (முக்காலத்தும்) க்ஷணமாத்திரமும் அக்கிரியனாய் (சகல காய வாக்மனே விபாபர மில்லாதவனாய்) நிற்கமாட்டான் (எ-று)

अस्वतन्त्रः प्रकृतिर्गुणैः कर्म च कार्यते ॥ ४ ॥

(அ-கை) ஏன் எனக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) பிரகிருதி (முற்பிறப்புக்களின் புண்ணியா புண்ணிய வாசனாருப சம்ஸ்கார ராசி) யினின்று பிறந்த (இந்த ஜன்மத்தில் வெளிப்பட்ட) குணங் (மேல் கீழ்த்தன்மைகளை விஷயஞ் செய்வன வாகிய இராகத்துவேஷாதி) களால் அசுவதந்திரன் (அவற்றால் வசீ கரிக்கப்பட்டமையால் சுவதந்திர மிழந்த இப்புருஷன்) (பூர்வசம்ஸ்காரத்தின்படி) கர்மத்தினைச் செய்யவே செய்கின்றான். (எ-று)

வாசனையா லெழுந்த பிரவிருத்தி நீக்கம்கரியதா மென்பது கருத்து. (ச)

कर्मकारीन्द्रियग्रामं नियम्यास्ते स्मरन्पुमान् ।

तद्गोचरान्मन्दचित्तो धिगाचारः स भाष्यते ॥ ५ ॥

[எஃ] (அ-கை) சுவாதீனமேயான தமது காயவாக்கு மனது களினது வியாபாரத்தின் நிரோதம் எல்லோருக்கும் எளிதாமே யென்றாசங்கித்துக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) புருஷன் (வசனித்தல் ஏற்றல் முதலிய கர்மங்களைச் செய்விப்பது அதாவது பூர்வவாசனையால் அதுஷ்டிக்கச் செய்வது என்பதனால்) கர்மகாரி யென்னும் இந்திரிய கிராமத்தினை நியமித்து (ஒருவாறு எழுவதனைத் துஷ்டக் குதிரையினைப்போலடக்கி) உட்கார்ந்திருக் (ஏகாந்தத்தியான நிமித்தமாக நிச்சலன) கின்றான். ஆனால் அவ் வந்திரியங்களின் விஷயங்களான சப்தாதிகளை மனதினால் ஸ்மரித்துக்கொண்டிருக்கின்றான். மந்த சித்தனா (ஜட மதியா) கிய அவன் (சித்த நிக்கிரக சாமர்த்திய மில்லாதவன்) (மித்தியாத் தியானமான அபிநயத்தினால் சத்துக்களால்) திக்கரிக்கப்பட்ட ஆசாரமுடையவன் என்று சொல்லப்படுகின்றான். (பூனை விரதமுடையவன் என்றும், கொக்குப்போல் தியானிக்கின்றான் என்றும் நிந்திக்கப்படுகின்றான் என்பது பொருள்).

கர்மங்களால் சோதிக்கப்பட்ட சித்தமுடையவனோ, எதனைத் தியானிக்கின்றானோ அத்தியானத்தின்பயன் முடிவுடையதாகின்றது.

ஆதலால் மித்தியாத் தியானத்தினை விட்டு விதிப்படி சித்தசுத்தியின் பொருட்டுக் கர்மங்களோ செய்யத்தக்கனவா மென்பது கருத்து (௫)

सद्ग्रामं संनियभ्यादौ मनसा कर्म चारभेत् ।

इन्द्रियैः कर्मयोगं यो वितृष्णः स परो नृप ॥ ६ ॥

[௭௪] (அ-கை) எவ்விதத்தால் செய்யப்படும் கர்மம் சித்தச் சோதிப்பதா மென்று அறிய விரும்பியவிடத்துக் கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) அவற்றின் (ஞானேந்திரிய கர்மேந்திரியங்களின்) கிராம (சமூக)த்தினை மனதால் (விஷய வைராக்கியமுள்ள சித்தத்தால்) ஆதியில் (கர்மாரம்பத்திற்கு முன்பே) செவ்வையா யடக்கி, அதன் பின் (அக்கிவிஹோத்திராதி) கர்மத்தினை (சித்த சுத்தியின் பொருட்டு) ஆரம்பிக்கவேண்டும். நிருபனே! விதிருஷ்ண (மூலகைத் திருஷ்ண) அதாவது ஆசை இல்லாதவ)னாய் எந்தப்புருஷன் இந்திரியங்களால் கர்மயோகத்தினை அதுஷ்டிக்கின்றானோ, அவன் பரன் (மிக மேலானவன்) (௭-று)

“நிருபனே” யென்று விளித்து நரர்களைக் காக்குந்தன்மையாலும் பதித்தன்மையாலும் சிரேஷ்டனான நீ எதனைச் செய்கின்றாயோ, அதனையே மற்றவர்களும் செய்வார்கள் என்பதனைக் காட்டுவாராயினார்.

விரூணி: ஆசையில்லாதவர்களால் என்பது பாடமாயின் விதிருஷ்ணர்களாகிய கர்த்தாக்களால் இந்திரியங்களான கரணங்களால் எந்தக் கர்மயோகம் அதுஷ்டிக்கப்படுகின்றதோ அது மேலானதா மென்று பொருள் செய்க.

பலதிருஷ்ணை மூன்று விதமாம்:—

க. யானே நிஷ்நடயினால் கர்மங்களைச் செய்பவனாய் லோகத்தில் மதிக்கப்படுபவனாவேன் என்பது தாம்பிக (இடம்ப முள்ளவ)னது திருஷ்ணையாம். உ. அக்கிவிஹோத்திராதிகட்கும் காமியத்துவமிருத்தலின், “யவாகூ (வாற்கோதுமைக் கஞ்சி), ஓதனம் (அந்நம்) தயிர், நெய், என்பன கிராமகாமன், அந்நாதிகாமன், இந்திரியகாமன்;

தேஜஸ்காமன் என்பவர்கட்காம்” என்று ஆசுவலாயனரால் கிராமாதி
காமமான புருஷருக்குக் கிரமமாக யவாக் முதலிய திரவியமுடைய
கர்மங்கள் ஸ்மரிக்கப்படுகின்றன. அதுவோ இகலோக பலத்தின்
மாத்திரமுள்ளதான சிலரது திருஷ்ணையாம். ௩. “ஸ்வர்க காமன்
அக்னிஹோத்திரத்தினை யஜிக்க” என்று பரலோக சுகத்தின்
பொருட்டும் அக்னிஹோத்திராதிகளை விதித்தலால் அவ்விஷயமான
திருஷ்ணை முன்றாவதாம். இவ்வாறு மூவித திருஷ்ணையுமில்லாத
விதிருஷ்ணானை கர்த்தா கர்மங்களின் முக்கிய பயனான சித்தசுத்தி
யினை யடைகின்றான். ஆதலால் அவனே பரன் ; பிறனல்லன் என்
பது பொருள்.

(௬)

அகர்மண: ஸ்ரேஸ்தமம் கர்மானிச்சாக்ராத் து யத் ।

வர்ப்மண: ச்விதிரப்யஸ்யாகர்மணோ நைவ செத்யதி ॥ ௭ ॥

[௭௩] (அ-கை) இதுவுமது.

(௬-ம்) அரிச்சையினுற் செய்யப்பட்ட கர்மம் எதுவோ அது
* அகர்மனுக்குச் சிரேஷ்டதமமாம். தேகத்தின் ஸ்திதியும் இந்த
(அதிகாரியான) அகர்ம (எல்லாவிதத்தாலும் கர்ம குறியானவ)
னுக்குச் சித்திக்கவே மாட்டாது.

(௭-று)

இச்சையாவது பல்வகைப் பயன்களை விரும்புதலாம். அஃ
தின்றிய தன்மை அரிச்சையாம். அதனாற் செய்யப்படுதலாவது.
எனக் குரியதான இத்தர்மம் எனக்கு ஆவசியகமாம்; இதனைச் செய்
யாவிடின் யான்தோஷமுடையவனாவேன் என்னும் புத்தியாலாவது,
இதனால் யான் தனது சித்தத்தினைச் சுத்திகரிப்பேன் என்னும் புத்
தியினாலாவது, பரமேசுவரனது பிரீதியின் பொருட்டுச் செய்கி
றேன் என்னும் புத்தியினாலாவது செய்தலாம்.

மூலத்துள்ள ௩ = ௭ என்னும் சொல், இச்சை யரிச்சைகளாற்
செய்யப்பட்டனவாகிய கர்மங்க ளிரண்டிற்கும் அத்தியந்த விலகந்
தைத் தன்மையினைக் காட்டுவதற்காம்.

* இதற்குமுன் காமஞ்செய்யாதவனுக்கு.

முற்றும் தாம்பிகத்தாற் செய்யப்பட்டதான சிலாக்கிய மின்றி யதினும் ஐவறிக (இம்மைப்) பயனுடைய காமியம் பிரசஸ்தமாம் (சிலாக்கியமானதாம்). ஐவிக ஆமுஷ்மிக (இகபர) சுகப்பயனுடையது பிரசஸ்ததமாம். ஆமுஷ்மிக (பரலோகத்திய) சுகப்பயனுடையது பிரசஸ்த தமமாம். நிஷ்காமங்கலிலும் இகத்தது சிரேஷ்டமாம். இகபரத்தது சிரேஷ்டதமாம். பரத்தது சிரேஷ்டதமமாம்.

சங்காதஸ்வபாவத்தினால் அடையப்பட்ட கர்மத்திற்கு அத்தியந்தாபாவமுடையோது சங்காதத்திற்கு நாசம் வரும். அதுவும் (சங்காத நாசமும்) வாசனையுடையவனுக்குத் துர்மரண ரூபமாயிருத்தலால் நரகத்தின் பொருட்டே யாகின்றது என்பது அபி (உம்) என்னும் சொல்லால் சொல்லப்படுகின்றது. (எ-)

असमर्प्य निवध्यन्ते कर्म तेन जना अपि ।

[எசு] (அ-தை) சிரேஷ்டதமமாகிய பகஷத்தினையே விபகஷத்தில் பாதத்தினைக்காட்டுதல் பூர்வகமாக விளக்குகின்றார்:—

(ச-ம்) யஞ்ஞாதி கர்மத்தினை என்னிடத்திற் சமர்ப்பியாது அதனால் ஜனங்கள் கட்டுப்படுகின்றனர். (எ-று)

செய்யப்பட்ட சபாசபமான கர்மம் அவசியம் அறுபவிக்கத்தக்கதேயாம் என்னும் நியாயத்தால், கர்மத்தினால் ஜன்மத்தினை யடைந்து மறுபடி பூர்வ வாசனையால் கர்மத்தினையே செய்கின்றனர். அத்தன்மைய இக்கர்ம ஜன்மமிரண்டன் ஆவிருத்தி பரம்பரை பிஜாங்குர நியாயத்தாலாம் (சித்தம் முனையும் போலவாம்). அது பகவானால் “பிறந்தவனுக்கு நிச்சயமாக மரண முண்டு. மரித்தவனுக்கு நிச்சயமாக ஜன்ம முண்டு.” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அபி (உம்) என்னும் சொல் விசேஷார்த்தத்தினதாம்.

कुर्वीत सततं कर्माणांशोऽसङ्गे मदर्पणम् ॥ ८ ॥

(அ-கை) அதனையே கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) என தர்ப்பணமும், அசங்கமும், நாசமின்றியதுமான கர்மமே இடைவிடாது செய்யத்தக்கதாம்; (“இங்குக் கர்மங்களைச்

செய்துகொண்டே நூறுவருஷங்கள் ஜீவித்திருக்கக் கடவன்." (௧௮-௨) என்னும் (சுருதியால்). (௧௮-௩)

எதனால் எனதர்ப்பணமும் அசங்கமும் நாசமின்றியதும் எனப் பட்டதோ அதனால் முற்கூறிய அநவஸ்தையின் பிராங்கமில்லை. எனது பிராப்தியி னுத்தேசமாகக் கர்மங்களைச் செய்தல் எதுவோ அது என தர்ப்பணமாம். அசங்க மென்பது பலத்தியாகமாம். இவ் விரண்டும் கர்மத்தினது நாசமின்மைக்கு நிமித்தமாம். விகிதமான கர்மம் யாவும் பயனைக்கொடுத்து நசிக்கின்றது. சங்கமாவது யான் செய்கின்றேன் என்னும் அபிமானமும் இதனை இதன லடைவேன் என்னும் பயனாசையுமான இரண்டுமாம். அஃதின்றியது அசங்கம். நாசமின்றிய தென்பதற்கு என்னிடத் தர்ப்பிக்கப்பட்டகர்மம் எனது இலாபத்தினை (பேற்றினை)ச் செய்யாது ஒருபோதும் நசியாதென்பது பொருளாம். (௨)

मदर्थे यानि कर्माणि तानि बध्नन्ति न कश्चित् ।

[என] (௨-௧௧) இவ்விரண்டினையுமே விளக்குகின்றார்:—

(௧-ம்) எனது பிராப்தியின் பொருட்டு எந்தக் கர்மங்கள் செய்யப்பட்டனவோ அவை எவ்விடத்தும் (ஓர் தேசத்திலாவது; காலத்திலாவது) கட்டுப்படுத்தா (என்னின் வேறான அநாத்மவடிவ பயனைக்கொடுத்து ஜனன மரண தாரையில் வீழ்த்தா).

सवासनमिदं कर्म बध्नाति देहिनं बलात् ॥ २ ॥

(௨-௧௧) அப்படியானால் வீழ்த்துவிப்பவை எவை? எவனை வீழ்த்து விக்கின்றன? வெனக் கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) வாசனையோடு (கர்த்திருத்துவாபிமான பலாபிலாஷைகளின் சம்ஸ்காரத்தோடு) கூடிய இந்த (நித்தியமும் நைமித்திகமும் காமியமுமான) கர்மமே தேகியை (பிராஹ்மணன் யான் கர்மாதிகாரி யென் றபிமானிக்கின்ற புருஷனை) வலியக்கட்டுகின்றது. (௧-௩)

இதனற்றான் மந்திரம் பிராஹ்மணம் இரண்டினாலும் வாசனை யோடுகூடியதும் ஈசுவரனிடத்தி லர்ப்பிக்கப்படாததுமான கர்மம்

பாபமுடையவர்க ளித்தி ர்ப்படுகின்றது :- அவை எவற்றின் ஆசிர யமாகத் தாழ்ந்த (அழியும் பயனுடைய) கர்மம் சொல்லப்பட்டுள்ளதோ அந்த அதிருடமான யஞ்ஞாப உபாதியுடையவனவாகிய || பதினெட் டும் அழிவனவாம். இதனை (கர்மத்தினை)ச் சிரேயசாக எவர்கள் கணிக்கின்றனரோ அம்முடர்கள் மறுபடியும் மறுபடியும் ஜரா (மூப் பினை முன்னிட்ட) மாணத்தினையே யடைகின்றனர். (முண். க-உ-எ) என்பதும் “கார்டியே! எவன் இந்த அக்ஷரமாகிய ஆத்மாவினை அழிபாது இந்த லோகத்தில் அநேகமாயிர வருஷங்கள் யஜிங்கின் றானே, கொடுக்கின்றானே, தபசினைச் செய்கின்றானே, அது அவ னுக்கு அந்த (நாச) முடையதே யாகின்றது.” (பிரு-கூ-அ-க0) என்பதுமாம். (கூ)

वर्णान्मृष्ट्वावदं चाहं सयज्ञांस्तान्पुरा प्रिय ।

यज्ञेन ऋयतामेप कामदः कल्पवृक्षवत् ॥ १० ॥

(எ-அ) (அ-கை) சித்தாத்தியின் பொருட்டோ கர்மங்கள் அவசியம் செய்யத்தக்கனவா மென்னும் அபிப்பிராயத்தால் ஆக்கி யாயிதை (விருத்தாந்த) பூர்வமாக ஆறு சுலோகங்களாற் காட்டு கின்றார்:-

(கூ-ம்) பிரியனே! (பிரஜாபதிவடிவ) யான் முன் (கல்பாதியில்) யஞ்ஞங்கனோடு கூடிய (பிராஹ்மண சூத்திரிய வைசிய சூத்திரர் களான) வர்ணங்களைப் படைத்து (பின்னர்) அவர்களை நோக்கி (பிராஹ்மணாதி வர்ணத்தினரோ!) யஞ்ஞத்தினால் வளம்பெறுக. உங்கட்கு இது (யஞ்ஞம்) கற்ப விருக்ஷம்போல விரும்பியதை (இஷ்ட பலத்தை) த்தருவதாம் என்று சொன்னேன். (எ-று)

“பிரஜாபதி பிரஜைகளைச் சிருஷ்டித்தார்” என்பதும், “பிர ஜாபதி யஞ்ஞங்களைச் சிருஷ்டித்தார்” என்பதுமான சுருதிகள் பிரஜைகட்கும் யஞ்ஞங்கட்கும் பிரஜாபதியின் றுண்டாகிய தன்மையினைக் காட்டுவனவாம்.

|| ருத்தவீக்குகள் பதினாற்பேர், பத்னி, பதுமானன் ஆகபதினெட்டு.

முற்செய்யப்பட்ட யஞ்ஞாதுஷ்டான் பலத்தி (வலையி) னாலேயே புருஷார்த்த விருப்புடைமையும் சாமர்த்தியமுடைமையும் வித்துவத்துவமும் சாஸ்திர நீக்கமின்மையுமாகிய யஞ்ஞாதிகார சம்பத்து எதுவோ அதனால் வளம் பெற்றவர்களாகிய உங்க ட்கு இந்த யஞ்ஞமே அநுஷ்டிக்கப்பட்டதாய் ஐஹிகாமுஷ்மிக (இகபரலோகங்களின்) சகல் காமங்களையும் நிரப்புவதா மென்பது பொருள். (௧௦)

सुरांश्चानेन प्रीणयन् सुरास्ते प्रीणयन्तु वः ।

लभयन् परमं स्थानमन्योऽन्यप्रीणनास्थिरम् ॥ ११ ॥

[எஃ] (அ-ம்) (தேவதோத்தேசமான திரவியத் தியாகம் யாக மாம். அது தேவதைக்குப் பிரீதிகரமாம். ஆதலால்) இந்த யோகத் தினால் தேவர்களைப் பிரியப்படுத்துங்கள். அவர்கள் (அதனால்) பிரியப்பட்ட தேவர்கள் உங்களைப் பிரியப்படுத்துக (இஷ்ட காமங்களைக் கொடுத்தலால் சந்தோஷிக்கச்செய்க). ஒருவரை யொருவர் திருப்தி செய்கிறதனால் (அவர்களைப் பிரியப்படுத்தும் நீங்கள்) ஸ்திர (அக்ஷய) மான பரமஸ்தான (பூலோகத்தினைவிட) சிரேஷ்டமானபத)த்தினை யடையுங்கள். (எ-று)

“சாதூர்மாஸ்ய யாகஞ் செய்வோரது சகிருதம் அக்ஷய்யம் (அழிவின்றியது) ஆகின்றது” என்றும், “சோமத்தினைப் பருகி னோம் அமிர்தரானோம் (அதர்வசி-ந்) என்றும் கேட்கப்படுதலால் அழிவின்றியதாம் அப்பதம்.”

இதனால் நித்தியங்களான கர்மங்கட்குப் பிரத்தியவாயத்தினை யுண்பெண்ணுமையும், பின்பொருந்துவதான ஸ்வர்கப்பிராப்தியும் சித்தசுத்தியுமான பயன் மூன்றும் சொல்லப்பட்டதாகின்றது(கக)

इष्टा देवाः प्रदास्यन्ति भोगानिष्टान्सुतर्पिताः ।

तैर्दत्तांस्तान्नरस्तेभ्योऽदत्त्वा भुङ्क्ते स तस्करः ॥ १२ ॥

[அ௦] (அ-கை) நித்தியத்தினைச் செய்யாததனால் பிரத்தியவாய முண்டாதலைக் கூறுகிறார் ;—

(௭-ம்) இஷ்டர் (யாகத்தினால் வசிகரிக்கப்பட்டவர்) களான் தேவர்கள் (இந்திராதியர்) (உங்களால் கொடுக்கப்பட்ட ஹவிசால்) திருப்தியினை யடைந்தவராய் இஷ்டமானபோகம் (விரும்பியபோக சாதனங்களான ஸ்திரீயந்தபான ஆரோக்கியாதி)களை உங்களுக்குக் கொடுப்பார்கள். அவ்வாறு அவர்களால் கொடுக்கப்பட்ட (அவை களை) போகங்களை, எந்த நான் (போகப் பற்றுடையவன்) அத்தேவர் களுக்குக் கொடாது (காயவாக்கு மனதுகளால் செய்யப்பட்ட கர்மத்தினைச் சமர்ப்பியாது) புசிக்கின்றானே அவன் திருட (செய்ந் நன்றி கொன்றவ) னாகுக. (செய்ந் நன்றி மறந்த தன்மையால் தேவர்கட்குத் திருடனைப்போல் தண்டித்தற்குரியவ னாகி ன்ருன்) (௭-று)

பஞ்ச யஞ்ஞாதிகளைச் செய்யாமையினாலேயே சமர்ப்பியாமை யாம். “காயத்தினாலாவது வாக்கினாலாவது மன்தினாலாவது இந்திரியங்களாலாவது புத்தியினாலாவது அநுசரித்த சுபாவத்தால் எதெதனைச் செய்வேனோ, அவ்வெல்லாவற்றையும் பரண நாராயணனுக்குச் சமர்ப்பிப்பேனாக. ” “சம்புவே! ஆத்மா நீர், மதி பார்வதி, உடனிகழ்பவர் பிராணன்கள், சரீரம் விடு, விஷய உப போகங்களைச்செய்தல் தமது பூஜை, நித்திரை சமாதிஸ்திதி, பாதமிரண்டன் சஞ்சாரம் வலம்வருதல், வார்த்தைகள் யாவும் ஸ்தோத்திரங்கள் எந்தெந்தக் கர்மத்தினைச்செய்கின்றேனோ அதது முழுதும் தமது ஆராதனமாம்.” என்னும் சுலோக மிரண்டிற் சொல்லப்பட்ட பாவணியினைச் செய்யாமை இரண்டாவதான சமர்ப்பியாமையாம். யானே முதலாமவனான போக்தா வென்னும் இந்திரியத்தமுந்துந் தன்மையால் அது மூன்றாவதான சமர்ப்பியாமையாம். இவைகளைச் செய்யாமையினால் இபமனுடைய தண்டம் அவசிய முண்டாமென்பது பொருள். புண்ணியம் செய்யப்பட்டதாயினும் தானொருவனாகப் புசிப்பவன் கெடுகின்றான். அதனாலும் புண்ணிய பாபங்க ளிரண்டன் சமத்துவ மின்மையால் மனிதப்பிறவியினை யடையான். மற்றோ, சாசுவதமான நாகத்தினை யடைகின்றான் என்பது பொருள். (௧௨)

हुतावशिष्टभोक्तारो मुक्ताः स्युः सर्वपातकैः ।

अदन्त्येनो महापापा आत्महेतोः पचन्ति ये ॥ १३ ॥

[அக] (அ-கை) அவற்றுள் முதலாவதான பஞ்ச யஞ்ஞாதி களைச் செய்தலில் குணத்தினையும் கடைசியான இந்திரியத்தழுந்து தற் றன்மையில் தோஷத்தினையும் கிரமமாகக் கூறுகின்றார்.

(சு-ம்) (சிரௌதமான அக்கினியில் செய்யும் யாகவிசேஷம் இடாதியாம். அதன்) ஹோமிக்கப்பட்ட மிச்சத்தினைப் புசிப்பவர் (சிரௌதஸ்மார்த்த யஞ்ஞபரர்) சர்வபாப (அநேக ஜன்ம சந்தநி யின் தூர்வாசனாடிவ மல) ங்களினின்று முக்தராகின்றனர். (இத னால் யஞ்ஞத்திற்குச் சித்தத்தினைச் சுத்தப்படுத்துந் தன்மை சொல் லப்பட்டது.) எவர்கள் தன் பொருட்டாகவே சமையல் செய்கின் றனரோ (வைசுவதேவத்தின்) பொருட்டன்றோ, அந்த மகா பாபி (பிரஹ்மஹத்தி கட்டுகுடித்தல் முதலிய மகாபாதகங்கையுடையவர்) களு க்குச் சமமானவர்கள் பாபத்தினைப் புசிக்கின்றனர். (எ-று)

அதனால் பாபவடிவினரே யாகின்றனர் என்பது பொருள். அவ்வாறே சுருதி “கேவலாநீ அதாவது பங்குவமான அந்நத் தினைப் பிறருக்குக்குக் கொடுக்காமல் கேவலனாக (தனியனாக) உண்ணுமியல்பினன் கேவலனாக (கேவல பாபியா) கின்றான்.” என்று கூறுகின்றது. (கங்)

ऊर्जो भवन्ति भूतानि देवादन्नस्य संभवः ।

यज्ञाच्च देवसंभूतिस्तदुत्पत्तिश्च वैधतः ॥ १४ ॥

[அஉ] (அ-கை) அவ்வக் காரண பரம்பரை வாயிலாக யஞ்ஞத் திற்குச் சர்வகாரணத்துவம்கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) அந்நத்தினின்று பூதங் (ஜராயுஜ அண்டஜாதி)கள் உண்டாகின்றன (உற்பத்தியாய் வளர்கின்றன). [“அந்நத்தி னின்று பூதங்க ளுண்டாகின்றன உண்டானவை அன்னத்தினால்

வளருகின்றன”. (தை-ஆ-௬-௧௨) என்பது சுருதி] மழை யினின்று அந்நத்தின் சம்பவமாம் யஞ்ஞத்தினின்று மழையி னுற்பத்தியாம் [“அக்கினியிற் போடப்பட்ட ஆகுதி செவ்வை யாய் ஆதித்தனை யடைகிறது. ஆதித்தியனி னின்று மழை யுண்டாகின்றது. விருஷ்டியினின்று அன்னமுண்டாகிறது. அத னின்று பிரஜைகளுண்டாகிறார்கள்” என்பது சுருதி]. அதன் (மழைக்கேதுவான யஞ்ஞத்தின்) உற்பத்திவைத்தினின்று (விதிப் பிரதானமான மந்திராதிக் கூட்டங்களால்) ஆகின்றது. (எ-று)

விதேயமான யஞ்ஞமானது மந்திரம் திரவியம் ரித்துவிக்கு முதலியவற்றாற் சாதிக்கப்படுகின்ற தென்பது பொருள். (௧௪)

ब्रह्मणो वैधमुत्पन्नं मतो ब्रह्मसमुद्भवः ।

अतो यज्ञे च विश्वस्मिन् स्थितं मां विद्धि भूमिप ॥ १५ ॥

[அக.] (௬-ம்) வைதம் (விதிக்கூட்டவடிவ கர்மம்) அதாவது அக்கினிஹோத்யம் தர்ச பூர்ணமாசம் சாதுர்மாசியம் பசு சோமம் என்னும் வடிவினது வேதத்தினின்றுண்டாயிற்று. வேதம் (அக்ஷரஸ்வரூப பிரணவார்த்தமாகிய) என்னிடத்தினின்று முண் டாயிற்று. [“இந்த மகா பூதத்தின் மூச்சுக்கார்த்றும் இந்தயாதொரு இருக்குவேதம் யஜுர் வேதம் சாமவேதம்” (பிருக-௨-௪-௧௦) இவை முதலிய சுருதி.] ஆதலால் பூமிபாலகனே! (கர்மமயமும் அதன் பலவடிவமுமான) யஞ்ஞத்திலும் (கிரியாகாரக பலவடிவ) எல்லாவற்றிலும் (உம்மையால் அக்ஷரவடிமான வேதத்திலும்) இருக்கும் என்னை (சத்ரூபமாகவும் பிரகாச ரூபமாகவும்) அறி. (எ-று)

ஆரந்தரூபத்தினாலும் அதுருதமாம் என்னை அறி என்றதாம். அஸ்தி பாதி பிரியம் நாமம் ரூப மென்பவற்றில் முதல் மூன்றும் பிரஹ்மரூபம், பின்னிரண்டும் ஜகத்ரூப மாதலின்.

“பூமிபாலகனே”! என்னும் கிரியால் எப்படி பூமியே பிஜ சக்திவாயிலாக வேர்முளை மாம் கொம்பு இலை கிளை அடி முதலிய

வடிவத்தால் நிலைத்துள்ளதாகக் காணப்படுகின்றதோ, அப்படி யானே மாயை அதன் காரியமான பிரஹ்மாண்டகோடி ரூபத்தால் நிலைத்துள்ளவ னாயிருக்கின்றேன். அந்தப் பூமிவடிவ என்னை ஆத்ம ரூபமாக இரகசிக்கின்றாய்; எனது நிஷ்டையி னின்று நழுவினே. என்று குசிப்பித்ததாம். (கரு)

संस्तीनां महाचक्रं कामितव्यं विचक्षणैः ।

स मुदा प्रीणते भूष

[அச] (அ-கை) ஆக்கியாயிகை பூர்வமாகச் சொல்லப்பட்ட தான தர்மப் பிரதானியத்தின் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) புத்திமான்களால் (சங்க பலத்தியாக பூர்வமாக என் பிரீதியின் பொருட்டு அறுஷ்டிக்க மிக்க சாமர்த்தியமுள்ளவர் களாகிய புருஷ சிரேஷ்டர்களால்) சம்சாரங்களின் மகா சக்கிரம் (வித்தினின்று முளை முதலியனபோல மறுபடியும் மறுபடியும் உண்டாவதான முடிவில்லாத சுழற்சி) வித்துவடிவ அவித்தையின் தாகத்தினால் தாண்டத்தக்கதாம். பூபனே! (எவன் இதனைச் செய்ய ச்சமர்த்தனோ) அப்புருஷன் (ஆத்மலாபாதி வடிவ) களிப்பினால் பிரியப்படுகின்றான் (சுவாத்மாவினால் ஸ்வயமே பிரீதியினை அடை கின்றான்). (எ-று)

அவ்வாறே சுருதியும் “ஆத்மாவில் கிரீடிப்பவனும் ஆத்மா வில் இரமிப்பவனும் கிரியை யுடையவனுமான இவன் பிரஹ்மவித் துக்களின் வரிஷ்டனாவன்” (முண்-௩-க-ச) என்றும், “ஸ்திரீ களோடு புசிக்கின்றவனுய்க் கிரீடிப்பவனாய் இரமிப்பவனாய் வாக னங்களால்” (சார்-அ-௧௨-௩) என்னும் பிரஹ்மவித்திற்கு விழித்த நிலையிலும் களிப்போடு கிரீடித்தலைக் காட்டுகின்றது.

பூபனே! என்று விளித்து, எப்படிப் பூமி தன்னிடத்தினி ன்றே உண்டாயினவைகளான பீஜம் அங்குரம் விருக்தம் புஷ்பம் பழம் முதலியனவைகளைச் சிலகாலத்தால் பருகுகின்றதோ, அதா வது இலவணோதக மென்னும் நியாயத்தால் (உப்பும நீரும்போல்)

தனது சாமியத்தினைப் பெறுவிகின்றதோ, அது போல் நிருவிக
ற்ப அவஸ்தையில் விஷயத்தோடு ஞானத்தினை நீயும் எனது கிரு
பையால் விழுங்குதற்குரிய னுமின்றாய் என்பதனை சூசிப்பித்தார்.
ஸ்ரீ: என்பதற்கு ஸுயம் பிவதி பூமியினைப்போல பருகுகின்றான்
என்பது அவயவார்த்தமாம். 'சம்சாரங்களின்' என்னும் பன்மை
மொழி மூடர்களது சம்சாரத்தின் அநந்தத்தன்மையினைக் காட்டு
கின்றது.

इन्द्रिय कीडोऽधमो जनः ॥ १६ ॥

(அ-கை) இகனானே அதனை அதிக கிரமித்தலில் தோஷத்
தினைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) இந்திரியக் கிரீடனான (எவன் கேவலம் இந்திரியக்
கிரீடையின் பொருட்டே கிரீடிக்கின்றானோ, அதுஷ்டிக்கத்தக்க
னும் அறியத்தக்கதுமான தர்மத்தினையும் பிரஹ்மத்தினையும் அறி
கிறதில்லையோ, அதன்பொருட்டு எத்தனமும் செய்கிறதில்லையோ.
அந்த) புருஷன் அதமன். (எ-று)

திரியக்கு ஸ்தாவராதிகளைப் போலக் கர்த்தவ்யியத்தினை
(செய்யவேண்டியதனை) அறியாததினால் மிகத் தாழ்ந்தவன் என்
பது பொருள். (கசு)

अन्तरात्मानि यः प्रीत आत्मारामोऽखिलप्रियः ।

आत्मतृप्तो नरो यः स्यात्तस्यार्थो नैव विद्यते ॥ १७ ॥

[அந்] (அ-கை) முற்பாதினால் சொல்லப்பட்ட சம்சார சக்
கிரத்தினைக் கடந்தவனான ஜீவன்முத்தினை ஸ்துதிக்கின்றார்:—

(க-ம்) எவன் அந்தராத்மாவில் பிரீதியுள்ளவனோ, ஆத்மரா
மனோ, சர்வஜனப்பிரியனோ, எந்தநான் ஆத்ம திருப்தனோ, அவனு
க்குக் கர்மத்தினால் பிரயோஜனமில்லை. (எ-று)

பாகிய ஆத்மா பாஞ்சபௌதிக சரீரமாம்; மூடர்களுக்கு அதி
லேயே பிரஹ்மணன் யான், மனிதன் யான், எனக்கு யஞ்ஞமுத

லியன அவசியம் அநுஷ்டிக்கத்தக்கனவாம் என்று ஆத்மாபிமான மிருத்தலின் அதனையபேசுவித்து லிங்க சரீரம் அந்தராத்மாவாம். அதில் நின்று சவிகற்ப சமாதிகாலத்தில் எவன் என்னால் அறிய வேண்டியது அறியப்பட்டது, அடையவேண்டியது அடையப் பட்டது, என்னின் வேறான தெய்வம் உ, மருந்துருந்தியன் யான் என்று ஆத்மாவில் பிரீதியினை அதுபவிக்கின்றானோ, அவன் அந்தராத்மாவில் பிரீதியுள்ளவனெனப் படுகின்றான்.

எவன் நிர்விதர்ப சமாதியில் சர்வாத்மத்தன்மையினையும் சர்வஞ்ஞத்தன்மையினையும், சர்வகாமத்தன்மையினையும் துச்ச மாக்கி, அஸ்மி (இருக்கிறேன்) என்னும் அஸ்மிகையினையும் செவ்வையாய்விட்டு, அகண்டைகரஸமும் ஞாதிரு ஞான ஞேயவுணர்ச்சி யின்றியதுமான ஆத்மாவிலேயே இரமிக்கின்றானோ அவன் ஆத்மாராம னெனப்படுவன்.

வேறுபட்ட எல்லாவுபாதிகளினபேசையால் எல்லாவற் றிற்கு முள்ளாயிருத்தலின் சர்வஜனப்பிரிய னெனப்படுவன். இதனு ற்றான் இவனைத் தேவர்களும் அடக்கியாள முடியாதவ ராகின்றனர் அவர்களுக்கும் ஆத்மவடிவமா யிருத்தலின் அவ்வாறே சுருதியும் “அவனைத் தேவர்களும் அநைசவரியத்தால் ஆளுகிறதில்லை. அவன் இவர்களது ஆத்மா வாகின்றான்” (பிருக-க-ச-௧௦) என்று கூறுகின்றது. எப்படி என்பதுநான்கிலகூடும் யோனிகளும் பூமி யினால் தரப்பட்டன வாதலின், பூமியே முக்கிய அந்தராத்மாவோ, அவ்வாறே இவனு மாவன் என்பது கருத்து. ஆத்மாவின் பிரியத துவமும் நிருபாதிப்பிரேமைக்கு விஷயமாத் தன்மையாகிய லிங்க த்தினாலும், “எந்த ஆத்மா அந்தராத்மா (மிதவுள்ளிருப்பது) யிரு க்கின்றதோ அவ்விது புத்திரனினும் பிரியமானது; தனத்தினும் பிரியமானது; மற்றையவெல்லாவற்றினும் பிரியமானது” (க-ச-அ) என்னும் சுருதியினாலும், சுழுத்தியின் கண்ணதாகிய நிரதிசயாதந் தாதுபவத்தினாலும் சித்தமாம். அதனை விருத்தர் (பெரியோர்) “துக்கமின்றிய நித்திய சுக விக்கிரகத்தன்மை யுணர்ச்சியினால் பிரத்யகூலிங்க (அநுமான) வசன (சப்த) நுகளைக் காட்டுகின்ற னர்” என்று கூறுவர்.

இவனே சமாதியினின்று விழித்தகாலத்தில் பூர்வசம்ஸ்காரத்தால் கர்மங்களைச் செய்தும், ஆத்மலாபத்தால் திருப்தனயிருத்தனின், ஆத்மதிருப்தனைப்படுகின்றான்; இச்சையின்றிய தன்மையாலும் அடையத்தக்கது வேறொன்றில்லாமையினாலும்.

இத்தன்மைய லக்ஷணங்களை யுடையவனுக்கு முற்கூறிய விதமான சங்காதிகளைவிடத் பூர்வகமான கர்மத்தினாலும் பிரயோஜனமில்லை; அவனுக்குக் கிருதார்த்தத்துவமிருத்தனின். அவ்வாறே தத்துவமுணர்ந்தவனுக்குக் கர்மங்களில் உதாசீனத்தன்மை (விருப்பவெறுப்பின்மை) சுருதியில் கேட்கப்படுகின்றது:—“அந்த வித்வான்களாகிய காவலேயரான ரிஷிகள், எதன்பொருட்டு யாங்கள் அத்தியயனஞ் செய்வோம்? எதன் பொருட்டு யாங்கஞ் செய்வோம்? வாக்கில் பிராணனை ஹோமிப்போம். பிராணனில் வாக்கினை ஹோமிப்போம் (சுழித்தயிலாவது சும்மாவிருக்கும் நிலையிலாவது பிராணனில் வாக்காகிறது. எப்போது ஒதுகின்றானோ, அல்லது பேசுகின்றானோ, அப்போது வாக்கில் பிராணனாகின்றது.)” என்பதாம். அவ்வாறே “எந்த எங்கட்கு இந்த ஆத்மாவில்லையோ, இந்த லோகமில்லையோ அந்த யாங்கள் பிரஜையினால் என்ன செய்வோம்?” என்று ஆத்மஞானிகட்கு ருணமி (கடனி)ன்மையைக் காட்டுகின்றது என்பது ‘அந்தராத்மாவில்’ என்றல் முதலியவற்றால் செவ்வையாய்ச் சொல்லப்பட்டது. (கௌ)

कार्याकार्यकृतीनां स नैवाप्नोति शुभाशुभे ।

किंचिदस्य न साध्यं स्यात्सर्वजन्तुषु सर्वदा ॥१८॥

[அக] (அ-கை) (அவனுக்குக் கர்மத்தினால் பிரயோஜனமில்லை என்னும்) கடைசிப் பாதத்தினை விவரிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) அவன் காரியங் (அவசியம் செய்யத்தக்கனவாகிய அக்னிஹோத்திராதி)களும் அகாரியங் (செய்யத் தகாதனவாகிய சூதாடுதல் முதலியவை) களுமான கர்மங்களின் (பயனாகிய) சுபா

சுபங் (நன்மை தீமை) களான ஸ்வர்க நரகாதி வடிவங்கடையடை யான்; (கர்த்திருத்வாதி அந்தக் கரணத்திற்காம், ஆத்மாவின் வேறுபடுத்தப்பட்டதா யிருத்தலின்). இவனுக்கு (சுகல கர்மங்க னையும் பெற்ற வறிஞனுக்கு) ச் சாத்தியம் (ஐகிகம் அல்லது ஆமு ஷ்மிகம்) எதுவுமில்லை; (எதனாலெனின்,) எப்போதும் எல்லா ஜந்துக்களிலு மிருப்பவனாதலால். (எ-று)

“எவன் இவ்வாறு யான் பிரஹ்மம் என்று அறிகின்றானே அவன் இது (உலகம்) ஆகின்றான்” (பிருக-க-ச-க௦) என்பது சுருகி.

சர்வாத்மத்தன்மை யடைந்த ஆத்மஞானிக்கு அடையத்தக் கது வேறின்மையால் சாத்திய மெதுவுமில்லை யென்பது கருத்து. (கஅ)

अतोऽसक्ततया भूप कर्तव्यं कर्म जन्तुभिः ।

सक्तो गतिमवाप्नोति मामवाप्नोति तादृशः ॥ १९ ॥

[அ௪] (அ-கை) சொல்லிய கர்மயோகத்தினை முடிக்கின்றார்:-

(சு-ம்) ஆதலால் (எதனால் கர்மமில்லாமலே) நைஷ்கர்மியம் (முத்தி)சித்திபாதோ, அக்காரணத்தால்)பூபனே! ஜந்து(முமுகூஷு) க்களால் அசக்தத்தன்மையால் கர்மம் (நித்தியமும் நைமித்திகமும் நிஷித்தகாமியங்களின்மையை முன்னிட்டதாய்ச்) செய்ய வேண்டி யதாம். சக்தனே (அவ்வக் கர்மபல போகத்தின் பொருட்டு அந்தந்த தேசத்தினைக் குறித்த) கதியினை (செல்லுதலை) அடைகின் றான். அத்தன்மையன் (அசக்தன்) என்னை (சித்த சுத்திவாயிலா கத் தத்துவ ஞானத்தினையடைந்து பாகதியின்றியே இகத்திற்குநே நிஷ்கலாநந்தவடிவப் பிரஹ்மத்தினை) அடைகின்றான். (எ-று)

கர்த்திருத்துவாபிமானியும் பலாபிலாஷையுடையவனும் சக் தனாவன். அவனின் விபரீதமானவன் அசக்தனாவன். அவனது தன்மை அசக்தத்தன்மையாம்.

“பூபனே” என்று விளித்து லோகசிக்ஷையின் பொருட்டு உன்னாலும் கர்மம் செய்யவேண்டியதா மென்று காட்டுகின்றார். இல்லையாயின், சிக்ஷை வின்மையால் கர்ம சம்பிரதாயத்தின் நாசத்தால் உலகம் கெடு மென்பது கருத்து.

“இருகயத்தின் நாடிகள் நூறும் ஒன்றுமாம். அவற்றுள் ஒன்று உச்சியினைப் பொருந்தியதாம். அதன் வழியாய் மேலே வந்து அமிருதத்துவத்தினை யடைகின்றான். அதனைச் சுற்றிலு முள்ளவை பிராணன் வெளிப்படுதலில் (மரணத்தில்) ஆகின்றன” (சாந்-அ-௩-௬) என்பது சுருதி. நூற்றியோராவது நாடியினால் அமிருதத்துவமாகிய நிரம முக்திஸ்தானத்தினை அடைகின்றான்; மற்றவைகளாற் சென்று மறுபடியும் திரும்புகிறான் என்பது பொருள்.

“இவ்வாறு எவன் விரும்புகின்றவனாய் அல்லது விரும்பாதவனாய், எவன் அகாமனும் நிஷ்காமனும் ஆப்தகாமனுமாகின்றானோ, அவனுடைய பிராணன்கள் வெளிப்படுகிறதில்லை. இவ்விடத்திற்றானே செவ்வையாய் ஒடுங்குகின்றன. பிரஹ்மமாகவே யிருந்து பிரஹ்மத்தினை யடைகின்றான்” (பிருக-௩-௨-௬) என்னும் சுருதி நிஷ்காமத்தன்மையால் தத்துவஞானிகட்குப் பிராணன் வெளிப்படுதலின்மையினைக் காட்டுகின்றது.

परमां सिद्धिमापन्नाः पुरा राजर्षयो द्विजाः ।

संग्रहाय हि लोकानां तादृशं कर्म चारभेत् ॥ २० ॥

[அஅ] (அ-கை) எதனால் கர்மம் இத்தன்மைய பிரபாவ முடையதோ, அதனால் கிருதகிருத்தியனும் லோக சங்கிரகத்தின் (உலகக் கொள்ளுதற்) பொருட்டுக் கர்மங்களைச் செய்யவேண்டுமென்று கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) முன் (கிருதயுகாதிகளில்) பாமசித்தியை (இவ்விடத்திற்றானே ஜீவித்திருக்கும் பொழுதே கைவல்யத்தினை)ப் பெற்றவர்களாகிய இராஜரிஷிகளான (இராஜர்களும் ரிஷிகளுமான

ஜநகர் வசிஷ்டர் முதலிய) துவிஜர்களும் (கங்களுக்குப் பெறத்தக்க தொன்றில்லாதிருந்தும்) லோகங்களின் சங்கிரகத்தின் (சர்வசிரே யசுக்கும் மூலமான சதாசாரத்தில் பிரவிருத்தியின்) பொருட்டு அத்தன்மைய (முற்கூறிய விதமான) கர்மத்தினை அநுஷ்டித்தனர். (எ-று)

எப்படி ஜடனான புருஷன் ஆசக்தனாய் (பற்றுள்ளவனாய்) க் கர்மத்தினை அநுஷ்டிக்கின்றானோ, அவ்வாறு இவனும் லோக சினைசூயின் பொருட்டுக் கர்மத்தினை யநுஷ்டிக்கவே வேண்டு மென்பது பொருள்.

அன்றியும் ஞ் காரத்தால் (உம்மைபாற் பெறப்படும்) த்விஜ ரல்லாதவராகிய தர்மவியாதன் பதிவிரதை முதலியோரும் அலௌ கிக தரிசனத்தால் கிருத கிருத்தியராயினும், காஷ்டமௌனமாக ஜடபாதாதியரைப்போலக் கர்மத்தினை உபேக்ஷிக்கிறதில்லை. தமக்குசித தர்மமான மாதாபிதாக்களைச் சேவித்தல், கணவன் பணி விடை முதலியவற்றினைச் செய்கின்றனர். இதுவும் மகா பாரதத் திற் சொல்லப்பட்டுள்ளது. (உய்)

श्रेयान्यत्कुरुते कर्म तत्करोत्यखिलो जनः ।

मनुते यत्प्रमाणं स तदेवानुसरत्यसौ ॥ २१ ॥

[அக] (அ-கை) ஞானிகளது கர்மங்களின் லோக சினைசூ யின் பொருட்டார் தன்மையினையே கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) மேலானவன் (மற்றவர்களினும் அதிக மேன்மை யினை யுடையவனாய் வேதத்திற் சொல்லப்பட்ட கர்மநிஷ்டை யுடையவன்) (குரு தேவதாக்கினி பித்திராதியரின் பஜனமாகிய) எதனைச் செய்கின்றானோ, அதனை (அவ்வாறே) எல்லா ஜனங் களும் செய்கின்றனர். அவன் (மேலானவன்) எந்தப் பிரமாணத் தினை மதிக்கின்றானோ, அதனையே இத்தாழ்ந்தவரும் அநுசரிக் கின்றனர். (எ-று)

சிஷ்டர்களாற் காட்டப்பட்ட மார்க்கத்தினை யநுசரித்தன வாகிய தேசாசார விசேஷங்கள் அந்தந்த ஜனங்களால் அநுஷ்டித் தப்படுவனவாய்ப் பிரமாண வடிவங்களாகின்றன என்பது பிரசித் தமாய்க் காணப்படுகின்றது. (உக)

विष्टे मे न साध्योऽस्ति कश्चिदर्थो नराधिप ।

अनालब्धश्च लब्धव्यः कुर्वे कर्म तथाप्यहम् ॥ २२ ॥

[௧௦௦] (அ-கை) இவ்வார்த்தத்திலேயே தனது ஆசாரத்தினை யும் பிரமாணத்தன்மையாகக் காட்டுகின்றார் :—

(ச-ம்) நராதிபனே ! (ஜகத்யாஞ்ஞவல்கியாதி பிரஹ்மவித் வடிவமாக இருப்பவனும், பிரஹ்ம வித்துத் தன்மையால் எல்லாக் காமங்களையும் பெற்றவனாயிருப்பவனுமாகிய) எனக்கு இம்மூவுல கத்தும் சாத்தியமான (சாதனத்தில் பெறத்தக்கதான) ஒரு அர்த்த மும் (ஆப்தகாமனாயிருத்தவினாலேயே) இல்லை. (அவ்வாறே வித் தையின் பயன் “அவன் எல்லாக் காமங்களையும் அநுபவிக்கின் றான்” (தை-உ-க-க) என்று கேட்கப்படுகின்றது.) முழுவது மாக பெறப்படாததும் பெறவேண்டியதாயில்லை. (முழுவதுமாகப் பிரஹ்மத்தினை யுணர்ந்தவனாகவின்) என்றாலும் (முழுவதுமுணர்ந் தவனாயிருக்கினும்) யான் கர்மத்தினை (உலகத்திற் குபதேசித்தற் பொருட்டு)ச் செய்கின்றேன் (எ-று)

“பார்த்தனே ! மூன்றுலகத்திலும் எனக்குச் செய்யவேண் டியதொன்றில்லை. அடையப்படாததாய் அடையத்தக்கதுமில்லை. என்றாலும் கர்மத்தில் இருந்து கொண்டே யிருக்கின்றேன் ” என் னும் பகவத்கவாக்கியம் பிரமாணமாம். மாணிட நாட்டியத்தினைக் காட்டுபவரான அவருக்குச் சர்வ கர்மங்களையும் ஆசரித்தல் பெற ப்பட்டதேயாம். அவ்வாசரிப்பும் உலக சங்கிரகத்தின் பொரு ட்டு யுத்தமேயாம். தேவதா ரூபமான கணபதிக்கு மாணிட நாட் டியம் நடித்தல் பொருந்தாது. “அத்தேவர்கள் புசிக்கிறதில்லை, பருகுகிறதில்லை” என்று சாமானிய தேவதைகளுக்கும் உண்ணல் பருகல் முதலியவற்றின்றன்மையைப் போதிப்பதான சுருதியினால்

கர்மாபாவம் அறிவிக்கப்படுகின்றது எனின், சர்வதேவதா
மயரான கணபதிக்குக் கேட்பானேன்? கர்மாதிக்காரமுள்ள சரீர
மின்றியவருக்கு வர்ணாசிரமோசிதமான கர்மமின்றிய தன்மையுள
தாம். ஆதலால் கணபதி கர்மத்தினை யான் செய்கின்றேனென்
றல் எவ்வாறுமெனின், அது பொருந்துமாறு காண்க:- “புத்தி
ரனைப் பெற்றவன் கிருஷ்ணகேச முள்ளவனாய் அக்கினியை ஆதா
னஞ் செய்க” என்று கேட்கப்படுவனவாகிய கர்மாதிக்காரி. விசே
ஷணங்களின் சம்பவமில்லையாயினும், “பிரஹ்மவித்து பிரஹ்ம
மேயாகின்றான்” என்பதும், “ஞானி எனது ஆத்மாவாகவே கரு
தப்படுவன்” என்பதுமான சுருதி ஸ்மிருதிகளால் ஜநக யாஞ்ஞ
வல்பியரதி பிரஹ்ம வடிவினரைச் சுவாமித்தன்மையாகக் காண்
பவரான ஹேரம்பருடைய வாக்கியமாம் இது. ஆதலாற் பொரு
ந்து மென்க.

முழுவதுமான பிரஹ்மத்தினை யறியாதவனுக்கு அடையப்படா
ததொன்று எஞ்சியிருக்கும்; முழுவதுமாகப் பிரஹ்மத்தினை
யுணர்ந்தவனுக்கு இல்லை. இங்குச் சாஸ்திரத்தில் முழுவதுமாகப்
பிரஹ்மமுணர்ந்தவர் காசகிருத்ஸனரும் பாதராயணருமாவர்.
அவ்விருவரிலும் முதலாமவர் அநீசுவரர்; மற்றையவர் சர்வேச
ுவரர். அவ்விருவரும் “திராபியே அந்தஸஸ்பதியே தரித்திரம்
நீலலோஹித” என்று சதருத்ரீயத்தில் தாரகப் பிரஹ்மமந்திரங்க
ளால் தரித்திர அந்தஸஸ்பதி சப்தங்களால் சொல்லப்படுகின்றனர்.
அவ்வாறே நான்கு பாதங்களையுடைய பிரஹ்மத்தின் ஒவ்வொரு
பாதத்தினை யுணர்பவராகிய நால்வர் முழுவதுமாகாத பிரஹ்ம
வித்துக்களுள். அவர்களுள் அந்நமெனப் பெயரிய விராட்டின்
உபாஸகர் நீலலோகித ரென்னும் வேறு பெயருடைய ஜெமினி.
அவ்வாறே பிராணனைனப்பெயரிய சூத்திரத்தின் உபாஸகர் திராபி
யென்னும் பெயருடைய ஆச்மாத்தியராவர். அவ்வாறே மனது
எனப் பெயரிய நசுவானது உபாஸகர் திராபி மந்திரத்தில் புருஷ
சப்தத்தாற் சொல்லப்படும் பாதரி யென்பவராவர். இவ்வாறே
அப்ராவிஸாபி யென்பவர் “அந்த இச்சூர்யன் வைதௌதரதன்”

என்னும் திராபி மந்திரத்தில் பசு சப்தத்தினால் சொல்லப்படுகின்றார். இது மேல் யுகத்தியோடு விஸ்தாரமாய் விரிக்கப்படும். (உ.உ)

न कुर्वेऽहं यदा कर्म स्वतन्त्रेऽलसभावितः ।

करिष्यन्ति मम ध्यानं सर्वे वर्णा महामते ॥ २३ ॥

[கூக] (அ-கை) விபக்ஷத்தில் பாதகத்தினை இரண்டு சுலோகங்களால் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (பரமேசுவரனான ஜகத்குருவாகிய) யான் சுவதந்திரனாய், உகாசினனாய் எப்போது கர்மத்தினை (நித்தியமும் நைமித்திகமுமான அக்ஷிணோத்ர ஜாதேஷ்டி முதலியவற்றினை)ச் செய்யேனோ, அப்போது எல்லா வர்ணங்களும் (பிராஹ்மணக்ஷத்திரிய வைசிய சூத்திரர்கள்) மகாமதியே! (வசிஷ்டாதிவடிவ) எனது தியானத்தினை (சர்வ கர்மங்களையும் விட்டிருத்தலை)ச் செய்வார்கள். (எ-று)

ஜகத்குரு சும்மாவிருக்கும் பக்ஷத்தில் அற்ப ஜடனும் ஞானமில்லாமலும் அதன் நடிப்பை மாத்திரம்காட்டி, தனது பிரயோஜனத்தினின்றும் பிரிஷ்டனாகின்றான். நீயோ மகாமதி யாதலின் பாலாசார மாத்திர நிஷ்டனாகாதே. அதனால் தனது பிரயோஜனத்தினின்று நழுவினவனாகாய் என்றதாம். (உ.கூ)

भविष्यन्ति ततो लोका उच्छिन्नासंप्रदायिनः ।

[கூஉ] (அ-கை) லோகம் கெடுக. எனக்குத் தனது ஸ்வார்த்தத்தினின்று ஹாவிரியாது என்றசங்கித்துக் கூறுகின்றார்.—

(சு-ம்) அதனால் (என்னை நினைத்து நடித்தலால்) உலகத்தினர் (மூடர்கள்) அழிந்தவரும் சம்பிரதாய மின்றியவரும் ஆவார்கள். (எ-று)

தியானசம்பிரதாய சூரியர்களாய்க் கேவலம் அதனைப்போலச் சும்மாவிருப்பவர்கள், தமது கர்மத்தினை விடிகலா லாம் தோஷத்

தினால் திரியக்கு ஸ்தாவர நாரக யோனிகளை யடைந்தவராய் அழிவுடையவராகின்றனர். அழிவின்கண் சம்பிரதாயமின்மை ஏதுவாம்.

हन्ता स्यामस्य लोकस्य विधाता संकरस्य च ॥ २४ ॥

(அ-கை) அசனாலும் என்னை பெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) இவ்வுலகத்தின் (மித்தியாத் தியானிகளின்) கொலைஞன் (ஹிம்ஸகன் யானே) ஆவேன். அவ்வாறே சங்கரத்தினை (தர்மாசார வியவஸ்தையி னின்மையினை) ச் செய்பவனுமாவேன். (எ-று)

அது லோக பரிபாலனத்தின் பொருட்டும் தர்மத்தினை ஸ்தாபிக்கும்பொருட்டும் வெகு அவதூரங்களைத் தரிப்பவனாகிய எனக்கு அத்தியந்த விருத்தமா மென்பது பொருள். (உச)

कामिनो हि सदा कामैरज्ञानात्कर्मकारिणः ।

लोकानां संग्रहायैतद्विद्वान्कुर्यादसक्तधीः ॥ २५ ॥

[கூங்] (அ-கை) இவ்வாறு ஞானி யஞ்ஞானிகட்கு சமமாகக் கர்மாநுஷ்டானம் வாய்க்குமாயின், அவ்விருவருள் விசேஷமானவன் யாவனென்னும் ஆகாங்கசூயில் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) காமிகளே (சுவர்க்க புத்திராதி விருப்புடையோரே) எப்போதும் அஞ்ஞானத்தினால் (ஆத்மாவே சர்வகாமமயம்; அதனிலாபத்தால் யாவும் பெறப்பட்டதேயா மென்னும் ஞானமில்லாமையால்) காமங்களால் (விரும்பப் படுவனவாகிய திவ்விப ஸ்திரீ மாலே சந்தன வஸ்திராதி விஷயங்களான நிமித்தங்களால்) கர்மகாரிகள் (அவ்வவ் விஷயங்களைப் பெறுதற்பொருட்டு அவ்வவ் விஷயங்களைப் பெறுஷிப்பனவாகிய கர்மங்களைச் செய்யு மியல்பினர்) ஆகின்றனர். அசக்த (கர்த்திருத்வாபிமானமும் பலத்தின் தின் ஆசக்தியுமில்லாத) புத்தியுடையவனான வித்வான் லோகங்களின் சங்கிரகத்தின் பொருட்டு இஃதனை (கர்மத்தினை) ச் செய்வான். (எ-று)

கேவலம் கர்மப் பிரயோக சதாரண வித்வான் இங்கு சொல்லக்கருதிவனல்ல நென்பார் “அசக்த புத்தியுடையவ னான வித்வான்” என்றார்.

சக்துத் தன்மை யசக்துத் தன்மைகளாற்றான் மந்தன் அறிஞ னிருவர் கர்மங்களுமுள்; சொருப பேதத்தால் இல்லை என்பது பொருள். (உரு)

विभिन्नत्वमिति जज्ञादज्ञानां कर्मचारिणाम् ।

योगयुक्तः सर्वकर्माण्यर्पयेन्मयि कर्मकृत् ॥ २६ ॥

[கூச] (அ-கை) இவ்வாறு வித்துவானுக்கும் அவித்துவா னுக்கும் கர்மபேத மிருக்கினும் அவித்துவானது மதிபேதத்தினை வித்வான் செய்யலாகா தென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அஞ்ஞ (முட)ர்களான கர்மசாரி (சங்கபூர்வகமாகக் கர்மஞ் செய்யுமியல்பினர்) களது விபின்னத்துவ மதியினை (முடர் களாகிய உங்கள் கர்மங்கள் வேறுவகையானவை ஞானிகளாகிய எங்கள் கர்மங்கள் வேறுவகையானவை யென்று செய்யப்படும் கர்மங்களில் பேதவுணர்ச்சியினை) நீக்கவேண்டும். (வித்துவான் அவித்துவான்களது பிரயோக பேதத்தினைத் தெரிவிக்கலாகாதென் பது பொருள்.) மற்றோ, யோகயுக்தனாய் (“சித்திய சித்திசூரில் சமமானவனாய்க் கர்மத்தினைச்செய். சமத்துவம் யோகமென ப்படுகின்றது” என்று கூறிய லக்ஷணமுள்ள யோகத்தோடு கூடி யவனாய்) சர்வ கர்மங்களையும் என்னிடத்தில் அர்ப்பிக்கவேண்டும். (அதனால்) கர்மம் செய்பவனே யாவன். (கர்மத்தினை விடான் என் பது பொருள்.) (எ-று)

அசக்தன் (பற்றில்லாதவன்) சக்தர் (புற்றுள்ளவர்) களிட த்து அசக்தத்தன்மையினை (வைராக்கியத்தினை) வெளிப்படுத்தி அவர்கட்கு உபகாரஞ்செய்பவனாகின்றான் என்பதனால் விபின்னத் துவ மதியினை விடுவிக்க வேண்டு மென்று எவ்வாறு சொல்லப் படுகின்ற தென்னுமிடத்திற் கூறப்படுகின்றது:—

முடன் ஸ்வாத்மாவின் அகர்த்திருத்துவத்தினையும் அறியான். நிஷ்களமான கர்மத்திலும் பிரவர்த்தியான். ஆதலால் ஸகாம கர்மத்தினைவிட கர்மம்செய்யாமையே சிரேயசென்றுமதித்து ஸோக பிரண்டினின்றும் நழுவுகிறான். அது மேலானதாம். ஸ்வர்க் கார்த்தமான கர்மம் செய்தலிலும் இடையின்றிய சித்தசுத்தி யுண்டாகு மென்பதனால் காமிகளும் போகத்தினை அழியுமியல்பின தென்று காண்கின்றனர் சித்த சுத்தியறுசாரமாக வென்பது யுத்தமாம். ஆதலால் அவர்களது புத்தி பேதத்தினைச் செய்யலா காது என்பது பொருள்.

(உசு)

அவிद्यागुणसाचिव्याकुर्वन्कर्माण्यतन्द्रितः ।

अहंकारान्मन्दबुद्धिरहंकरेति योऽब्रवीत् ॥ २७ ॥

[கூரு] (அ-க) ஆனால் வித்வான்களும் பாரிவிராஜ்ய (சந்தியாச) த்தினை அநுஷ்டியாது ஏன் கர்மத்தினைச் செய்கின்றன ரென்றசங்கித்துக் கூறுகின்றனர் :—

(சு-ம்) அவித்தியா குணப் பிராதானியத்தால் (வித்வானும் அநாதி சம்ஸ்காரத்தால்) சோம்ப வின்றியவனாய் (சந்தியோபாச னாகி) கர்மங்களைச் செய்துகொண்டே யிருக்கின்றான். எவன் அகங்காரத்தால் (அநாத்மாவாதிய அகங்காரத்தினையும் ஆத்மா வினைப்போல அத்தியசித்து) யானே கர்த்தா வென்று சொல்லு வாணோ, அவன் மந்த புத்தியாவன்.

(எ-று)

தேகாதி யநாத்மாக்களில் ஆத்ம புத்தி அதாவது யான் மனிதன் கர்த்தா போக்தா அதிகாரியென்னும் புத்தி எதுவோ அது அவித்தையாம். அதன் குணம் போக்திருத்வாபிமானமாம். அது “ஸ்வபாமாய் வாசனா ரூபமாய் நிகழ்வதும் அவித்வானைப் போல் வித்வானுக்கும் ஏறியிருப்பதான பற்று அபிரிவேசம்.” என்று சொல்லப்பட்ட லக்ஷணமுடைய அபிரிவேசமாம். அத னால் வித்வானும், கர்த்திருத்துவாபிமானம் ஆகாயநீலம் பிரதிபிம் பாதிகளின் பிரமமுடைமைபோலப் பரிகரிக்கக் கூடாததாயிருத்த லின் சோம்பலின்றிச் செய்கின்றான் என்பது பொருள்.

வித்வான்களுக்கும் இவ்வாறு பரிகரிக்க முடியாத கர்மம் அவித்தையினால் விழங்கப்பட்டவரான அவித்வான்களுக்கு எவ்வாறு பரிகரிக்கக் கூடியதாமென்பது கருத்து. (உ௭)

यस्तु वेत्त्यात्मनस्तत्त्वं विभागाद्गुणकर्मणोः ।

करणं विषये वृत्तमिति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

[௧௧௧] (அ-கை) இவ்வாறுருக்கினும், வித்வான்களின் விசேஷத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) எவன் ஆத்மாவின் தத்துவத்தினைக் குணம் (இந்திரியங்கள்) கர்மம் (அவை தத்தம் விஷயங்களைப் பிரகாசித்தல்) என்னும் மிரண்டன் விபாகத்தால் (அவற்றினின்று ஆத்மாவினை வேறெனக் காண்டலால்) அறிகின்றானோ (உருவமின்றியதுப் பஞ்சகோசாதிதமும் சத்திய ஞானாகந்தைக ரஸமும் பொய் துக்கமென்பவற்றின் ஸ்பரிச மின்றியதும் அகர்த்தாவும் அபேபாக்தாவுமா மென்று சுருதியுபவங்கனால் அபரோகனீகரிக்கின்றானோ,) (தனது துவைதப் பிரதிதியிலும்) கரணம் (பதினான்குவகை யிந்திரியமும்) விஷயத்தில் (பதினான்குவகையான தத்தமார்த்தத்தில்) பொருந்தியிருக்கின்றது.) (அவற்றின் சாக்ஷியாகிய யான் பொருந்திலேன்) என்று நிச்சயித்துப் பற்றான் (யான் இக்கர்மத்தினைச் செய்கின்றேன். அதனாலாகிய ஹர்ஷவிஷாதங்களை யடைகின்றேனென்னும் சங்கமாகிய அபிமானத்தினைச் செய்யான்). (எ-று)

இவ்விடத்திலோ சக்துவானது ரூபத்தினைக் காண்கின்றது. அதன் செய்கையினை அதனபிமானியாகிய சிதாபாசனே யடைகின்றான்; அவற்றின் பிரகாசகனான கூடஸ்த ஆத்மா அடைகிறதில்லை. அவ்வாறாகவே, பிரமாதாப் பிரமாணப் பிரமேய வியவகாரத்தினையும், அதனாலாகியனவாய்ப் பிரமாதாவிரூபுக்கும் ஹர்ஷவிஷாதங்களையும் பிரகாசித்து, அச்சங்காதங்களின் வேறுபட்டவனான ஸ்வபஞ்சோதி யாத்மா பிரமாதாவினைப்போல ஹர்ஷவிஷாதங்களால் பற்றப்படாமல் இஃதிந்திரியச் செய்கை யென்றிருப்பான்.

அளித்தையின் குணப்பிராதானியத்தால் அபிரிவேசம் வித் துவா னுக்கும் காணப்படுகின்றது. ஆதலால் அவன் பற்றான் எப்பது எவ்வாறுமெனின், ஆகாயத்தின் கருமைமுதலியன தோற் றிக்கொண்டிருக்கினும் துச்சத்துவநிச்சய மிருத்தலால் என்னும் இவ்வுத்தரம் கொடுக்கப்பட்டதாம். (உ-அ)

कुर्वन्ति सफलं कर्म गुणैस्त्रिभिर्विमोहिताः ।

अविश्वस्तः स्वात्मद्रुहो विश्वविनैव लब्धयेत् ॥ २९ ॥

[கூஎ] (அ-தை) அஞ்ஞர்கள் எவ்வாறு பற்றுகின்றனர் என் னும் அபேகையிற் கூறுகின்றார்.—

(சு-ம்) (மாயையின் தமசு இரஜசு சத்துவமென்னும்) மூன்று குணங்களால் விசேஷமாக மோகிக்கப்பட்டவர்கள் பயனோடு கூடியதான கர்மத்தினைச் செய்கின்றனர். விசுவாசமி (சாஸ்த்திரத் தில் சிரத்தை பக்தியின்மையினாலேயே நம்பிக்கையி) ல்லாதவர்க ளான தமது ஆகம் துரோகி (எண்பத்து நான்கிலகூழ்ம் யோனி களிற் செலுத்துகலால் தமதாத்மாவுக்குத்தாமே துரோகத்தினைச் செய்பவர்களாகிய மூடர்) களை எல்லாமுணர்ந்தவன் (ஆத்மமாத் திரமாம் யாவும் என்று அறிபவனாய்) திரஸ்கரியான். (எ-று)

தமசினால் இரஜஜ்-வினைப்போலப் பிரத்தியக்குத் தத்துவம் ஆவரி (மறை) க்கப்பட்டதான இரஜசினாலே அவ்விடத்திற்றானே அகங்காராதி கடாந்தமான பிரபஞ்சம் சர்ப்பம்போல் விசேஷப் படுகின்றது. அதுவும் மூன்று விதமாம். அவற்றுள், சொப்ப னப் பிரபஞ்சம் பொய்யே யாம். சர்வப் பிராணிப் பிரத்தியகூ பாதமாம், இது நித்தியமேயாம். இதயத்ததோ(மனோராஜ்ஜிபமோ) சத்தியமும் நித்தியமுமாம். இதனாற்றான் யோகிகள் இருதபாகா சத்திற் பிரவேசித்தவர்களாய் எல்லாவற்றையும் முக்காலத்தையும் சர்வாவஸ்தையி னதையும் சங்கற்ப சமகாலத் தெழுந்ததனையும் கரதலாமலகம்போற் காண்கின்றனர் என்பது பூர்வஜன சித்தாந்த மாம். அந்த இம் மூவித ஜகத்தையும் சத்துவாம்சத்தினால் சத் தியமென்றே மதிக்கின்றனர். இவ்வாறு முக்குணங்களால்மோகிக் கப்பட்டவர்களாய் ஸபலமான கர்மத்தினைச் செய்கின்றனர் என்க.

இக்காரியாகாதி கர்மங்களால் என்னால் இம்மழைவடிவ பயன் உண்டுபண்ணப்பட்டது. அதனால் தானிய சம்பத்தும் கூகழும் பெறப்பட்டது என்று மதிக்கின்றனர் மந்தர்கள். உபரிதங்களில் விசுவாசமுடையவர்களோ முக்குணங்களாலாம் அம்மோகத்தினைச் சிரவணமனன நிதித்தியாசனங்களால் போக்கி, எகரணமான வஸ்துவினைக் காண்பவர்களாய் அவற்றிற் பற்றுநிற தில்லை. அஃகாமாறு:— இரஜசு தமசுகளால் மலினமான சத்து வத்தினால் நிச்சயிக்கப்பட்ட பிரபஞ்சத்தின் பரமார்த்த தத்துவம் (உண்மை) “மாயாமாத்திரமான இத்துவைதம் இந்திரஜாலம்போல நிலிந்துள்ளது” என்பதும், மித்திபா தரிசனத்தால், நானாவென்பது இங்கு எதுவுமில்லை” என்பதுமான இவை முதலியவற்றின் சிரவணத்தினால் நீக்கப்படுகின்றது. அவ்வாறே ‘அகங்காராதிகள் மித்தையாம்; திருசியமாதலால்’ என்னும் சுருதியினு லநுக்கிரகிக் கப்பட்ட அருமானத்தினால் அதே விசேஷபாம்சத்தின் அந்தத் தன் மையினை நிச்சயிக்கின்றான். அதன்பின் ஐவகை யநாத்மாகாப் பிரத்தியயத்தினை (விருத்திகளை)த் திரஸ்கரிப்பதனால் அவ்வவ் வுபாதிவடிவத் தன்மையினை நீக்குதல் பூர்வகமான இரஜசு தத் துவம் போல நிப்பிரஜசமாதி யப்பியாசத்தால் ஆத்ம தத்துவத்தினை நிச்சயிக்கின்றான் காஸ்திரபலத்தால்.

திரஸ்கரியால் என்பதற்கு அம்முடர்களது அநுக்கிரகத்தின் பொருட்டுத் தானும் கர்மங்களைச் செய்வன். அவர்களையும் செய் விப்பன் என்று முற்கூறியது மறக்கத்தக்கதன் றென்பது கருத் தாம். (உக)

नित्यं नैमित्तिकं तस्मान्मयि कर्मण्येद्बुधः ।

त्यक्त्वाहंमताबुद्धिं परां गतिमवाप्नुयात् ॥ ३० ॥

[கூஅ](அ-கை) இதே அஞ்ஞான ஜிஞ்ஞாஸுவின் அவசிய மான கர்மங்களின் கர்த்தவ்ஷியத் தன்மையினைக் காட்டுகின்றார்:—

(சு-ம்) (எதனால் கர்மங்கள் ஞானவிருப்பத்தினை உண்டு பண்ணுதல் வாயிலாக ஞானத்தினை உண்டாக்குகின்றனவோ) அத னால்(அக்னிஹோத்திர சந்தியோபாசனாதி) நித்தியமும், (கிரகண

காலத்தில் ஸ்நானதானூதியும் புத்திரஜன்மாதியில் ஜாதேஷ்டி-
யாதியுமான) நைமித்திகமுமான கர்மத்தினைச் செய்து அறிஞன்
(சர்வார்தரியாமியான) என்னிடத்தில் அர்ப்பணஞ் செய்யக்கட-
வன். (அவ்வாறு அர்ப்பித்தலையும்) அகந்தைப் புத்தியி (இவ்
வர்ப்பணஞ்செய்கிறவன் யானென்னும் கர்த்திருத்த வாயிமா-
னத்தி) னையும் மமதைப் புத்தியினையும் (யான் இக்கர்மத்தின்
பயனை விடுகின்றேன் என்று அநிலுண்டாம் தனதெனார் தன்மை
யபிமானத்தினையும்)விட்டு (கேவலம் ஈசுவரப் பிரீதியின் பொரு-
ட்டாக)ச் செய்யக்கடவன். (அவ்வாறு செய்வதனால்)மேலான
கதியினை அடைவான். (எ-று)

எனது அருக்கிரகத்தினாலுண்டாகிய ஞானத்தினால் அவிந்-
தை நீங்கியவனாக் கூடஸ்தாத்மத்தன்மையாக இருப்பனென்பது
பொருள். (௩௦)

अनीर्घन्तो भक्तिमन्तो ये मयोक्तमिदं शुभम् ।

अनुतिष्ठन्ति ये सर्वे मुक्तास्तेऽखिलकर्मभिः ॥ ३१ ॥

[௧௩௧] (அ-கை) இதனையே துதிக்கின்றார் :—

(சு-ம்) ஈரிஷையில்லாதவர்களும், பக்திமான்களுமான எவர்-
கள் எவர்கள் என்னுற் சொல்லப்பட்ட இதனை (எனதர்ப்பணத்
தினை)ச் செய்கின்றனரோ, அவர்களெல்லோரும் சர்வ கர்மங்களி-
னின்றும் முக்தராகின்றனர். (எ-று)

வெகு தீரவியச்செலவு பிரயாணை யென்பவற்றாற் சாதிக்கப்
படும் யஞ்ஞ முதலியவற்றிலும் தமது துக்கத்திற்கேதுவார்
தன்மையினாலும் என் துவேஷத்தினாலும் எல்லாவற்றையும்கொள்-
ளாதவராய் வேதமார்க்கத்தில் பக்தியின்மையால் ஆதரமின்றிய
வர்கள் எவர்களோ அவர்கள் ஈரிஷையுடையவ ரெனப்படுவர். அவ-
ரின் விபரீதமானவர் ஈரிஷையில்லாதவ ராவர்.

செய்தல் இருவகையினதாம்:—ஒன்று பக்திமான்களின் மா-
னதமான யஞ்ஞாநுஷ்டானம், மற்றையவாதோ கிரியாமயமான
அநுஷ்டானமாம். அதனால் எந்தப் பக்தியுடையவர் பக்திமய

யஞ்ஞத்தினைச் செய்கின்றனரோ, எந்தக் கிரியையுடையவர் கிரியாமய யஞ்ஞத்தினைச் செய்கின்றனரோ அவர்கள் எல்லோரும் என்பது தோன்ற 'எவர்கள் எவர்கள்' என்றார்.

யஞ்ஞஞ் செய்பவருக்கும் யாகபலம் சமானமாக "எவன் அசுவமேதத்தினால் யவிக்ஷிவ்ருனோ, எவன் இவ்வாறு இஃகோ அறி (உபாசிக்) கின்றானோ அவன் பாபத்தினைக் கடக்கின்றான்; பிரஹ்மஹத்தினைக் கடக்கின்றான்" என்று பிருகதாரணியகத்தில் கேட்கப்படுகின்றது. அவ்வாறே மந்திரவார்ணமும் பிராநாவினால் கிணற்றில் தள்ளப்பட்ட திரிதனுக்கு மனோமய யஞ்ஞத்தினை "திரிதன் கிணற்றில் ஏகாக்கிராப்ணதிரின் (சோமபாநாதி கர்மத்தின்) பொருட்டுத் தேவர்களை அழைத்தான்" (ருக். ௧-௪-௨௩) என்று காட்டுகின்றது. இது பாரதத்தில் வனபர்வதத்தில் திரிதகூப உபாக்கிராநத்தில் விரித்துரைக்கப்பட்டுள்ளது. (௩௧)

ये चैव नानुतिष्ठन्ति त्वशुभा हतचेतसः ।

ईर्ष्यमाणान्महामூढान्पाप्मान्निबिडि मे रिपून् ॥ ३२ ॥

[௧௦௦] (அ-கை) அது செய்யாதவிடத்துக் தோஷத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எவர்கள் அசுப (சுபமாகிய அதாவது கல்யாணத்தினைச் செய்வதாகிய புண்ணியமில்லாதவ)ர்களாய் எவர்கள் (பாப மிகுதியால்) நஷ்டமான சித்தமுடையவர்களாய் (இக்கூறிய விதமாகக் கர்மத்தினை) அறவழிக்கிறதில்லையோ, (அசுபராதலால்) ஈரிஷையுடைய (பூர்வம் சொல்லப்பட்ட துவேஷபுத்தியினைச் செய்)வர்களும், (நஷ்ட சித்தமுடையவராதலால்) மகாமூட (மந்த)ர்களானவர்கள் அவ்விரண்டு நஷ்டர் (அறிவழிந்தமையால் திரியக்கு ஸ்தாவராதி மூடயோனியை யடைந்த நஷ்டமானவர் போன்றவர்) களையும் (சாஸ்திரகர்த்தாவான) என்னுடைய சத்துருக்களென்று அறி. (எ-று)

மூலத்துள்ள ச (உம்) என்பதனால் அசுபர் ஆஸகியத்தினற் பிரவிருத்தியார், நஷ்டசித்தர் பரலோகமில்லை யென்னும் புத்தி

யால் மறுமைப்பயனையுடைய கர்மத்தினை யறுஷ்டியார் என்பது சூசிக்கப்படுகின்றது.

அறுஷ்டியாதவன் விவோதியென்பது “சுருதி ஸ்மிருதிகள் என்னுடைய ஆணைகள். எவன் அவ்விரண்டினையும் கடந்து நடக்கின்றானோ, எனதாணையைச் சேதிப்பவனான அவன் என்னுடைய துவேஷியாய் நாகத்தினை யடைகின்றான்” என்று ஸ்மரிக்கப்பட்டுள்ளது. (௩௨)

तुर्यं प्रकृत्या कुरुते कर्म यज्ज्ञानवानपि ।

अनुयाति च तामैव महस्तत्र मुधा मतः ॥ ३३ ॥

[௧௦௧] (அ-தை) சுவதந்திரத்தன்மையால் புருஷன் கர்மங்களைச் செய்தும் செய்யாமலும் குணதோஷமடைபவனாகின்றனெனின், அந்தரியாமிப் பிராஹ்மணம் பயனின்றியதாம். அதுவே பிரமாண மெனின், சுவதந்திரமின்றிய புருஷன் கர்மத்தினாலாம் குணதோஷ மிரண்டனையும் அடையா நென்றாசங்கித்து, அநீசவாசாங்கிய மதத்தினை யவலம்பித்துப் பரிகரிக்கின்றார் :—

(சு-ம்) ஞானவானும் (தத்துவ புருஷாந்யதாக்கியாதியென்னும் வேறுபெயருடைய ஆத்மாநாதம் விவேகத்தினையுடைய புருஷனும்) எதனால் பிராகிருதிக்குச் சமமான கர்மத்தினைச் செய்கின்றானோ, எதனால் அந்தப் பிராகிருதியினையே (நன்மை தீமைபான கர்ம விஷயத்தில்) அதுசரிக்கின்றானோ, அதனால் அங்குக் கர்மத்தில் ஆக்கிரகம் (இக்கர்மத்தினையே செய்வேன் இதனைச் செய்யேன் என்னும் நிர்பந்தம்) வியர்த்தமாகக் கொள்ளப்படுவதாம். (அஞ்ஞானத்தினாலேயே மூடர்களால் கொள்ளப்படுவதா மென்பது பொருள்). (௪-அ)

முன் முன் கர்மத்தினாலாகிய சம்ஸ்காரமான சாத்துவிக அல்லது இராஜஸதாமஸ ஸ்வபாவம் (இயற்கை) எதுவோ அது பிராகிருதி யெனப்பட்டது. அதனையொத்துக் கர்மத்தினைச் செய்கின்றனென்பதில் தர்மவியாதன் துலாதாரன் முதலியோர் ஞானவான்களாயினும், வேட்டை வாணிபமுதலிய உசிதகர்மத்தினையே

செய்தனர். இவ்வாறே கர்க்கடியென்னும் அரசுஞ் சூனமுடையவ ளாயினும், தனது யோனிஸ்வபாவத்தால் (பிறப்பிடத்தி னியற்கை யால்) மனிதர்மாம்சங்களினாலேயே ஜீவனம் செய்துகொண்டிருந் தாள் என்று வாசித்தத்தில் சொல்லப்பட்டுளது. எப்படி ஆல் அரசு முதலியவற்றின் வித்து சாதாரணங்களான (பொதுவான) தேஜோபலங்களாற் பூரிக் கப்பட்டதாய்ப் பிரகிருதியின் ஸ்வபாவத் தினால் ஆலமுனியினையேயாவது அல்லது அரசமுனியினையே யா வது அவ்வவ் வித்தின் சக்திபேதத்தால் முளைக்கச் செய்கின்றதோ, இவ்வாறாதலை வேறுவிதமாகக் கச் சிற்பிகள் நூற்றவராலும் முடியா தோ, அதுபோல வென்றறிக. (௩௩)

कामश्च तथा क्रोधः खानामर्थेषु जायते ।

नैतयोर्वश्यतां यायादस्य विध्वंसकौ यतः ॥ ३४ ॥

(அகை) இவ்வாறு புருஷர்களுக்குப் பிரகிருதியினை யொட்டி யொழுஞ் சன்மை யிருத்தலால் விதிநிஷேத சாஸ்திரம் நீர்வார்த்து விடப்பட்டதாமே பென்றசங்கித்து, மதாந்தரத்தினை (வேறு கொள்கையினை) க் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) இந்திரியங்கட்கு அர்த்தங்களில் (இந்திரிய கோசாத் தன்மைபடைந்தனவாகிய ஸ்திரீ யந்நபானாதி விஷயங்களில்) கா மம் (இது எனக்குண்டாகுக வென்னும் அபிலாஷை) பிறக்கின் றது. அவ்வாறே குரோதம்பிறக்கிறது. (யாதேனு மோர் நிமித் தத்தால் அக் காமமும் தடைபட்டபோது கோபவடிவமாகப் பரி ணமிக்கின்றது). எதனால் இப்புருஷனுக்குக் காமக்குரோதங்க ளிரண்டும் புருஷார்த்த நாசகங்களா யிருக்கின்றனவோ, அதனால் அவ்விரண்டன் வசமாதலை யடையலாகாது. (அவ்விரண்டும் ஜயிக்க வேண்டியனவே யாம் என்பது பொருள்). (௪-து)

காமக்குரோதங்கள் பிறத்தலால் இச்சர்த்துவேஷாதி தர்ம முடைய ஆத்மா கர்த்தாவும் போக்தாவுமாகின்றா னென்பதனால் அவனை ஈசுவரனது ஆணைவடிவ விதிநிஷேதங்கள் எச்சரிப்பிக் கின்றன. அதனால் புருஷன் நன்மையான கர்மத்தினையே செய்

வேன் அசத்தினை விடுவேனென்று ஆக்கிரகம் செய்யவே கடவன் என்பது பொருள். (௩௪)

शस्तोऽगुणो निजो धर्मः साक्षादन्यस्य धर्मतः ।

[௧0௩] (அ-கை) அதனாலென்னை யெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பிறனது சாங்கமான (அங்கங்களோடு குறைவின் றிய) தர்மத்தினைவிட குணமின்றியதான தனது தர்மம் மேன்மை யானதாம். (எ-று)

விருத்திவேண்டிய பிராஹ்மணனுக்குக் கிரகணகாலத்தில் தீர்த்தத்தில் ஏற்றலானது ஜீவனமாத்மிர விருப்புள்ள அவனுக்கு சிலாக்கிய மானதாம்; ஸ்வதர்ம மாதலால் தர்மத்தோடு கூடியதாயி னும் வாணிபம் சிலாக்கியமின்றியதாம்; பரதர்மமானதால்.

निजेतस्मिन्मृतिः श्रेयोऽपरत्र भयदः परः ॥ ३५ ॥

(அ-கை) இதனையே திடப்படுத்துகின்றார்:—

(சு-ம்) தன்னதாகிய அந்தத் தர்மத்தில் மரித்தல் சிரேய ஸாம் (ஸ்வர்காதி மகாபலத்தைத் தருவதாம்). பரதர்மம் பரலோக த்தில் நரகாதி பயத்தினைத் தருவதாம். (எ-று)

பரதர்மாசாணமாகிய அதுவே பிராஹ்மணனுக்கு நரகத்தி னைத் தருவதான துர்மணமாகின்றது என்க. (௩௫)

पुमान्यत्कुरुते पापं स हि केम नियुज्यते ।

अकाङ्क्षन्पि हेरम्ब प्रेरितः प्रबलादिव ॥ ३६ ॥

[௧0௪] (அ-கை) இங்கு, “இவனே எவனை நற்கருமம் செய் விக்கின்றானோ அவனை இந்த லோகங்களினின்றும் மேலேகொண்டு செல்லுகின்றான் இவனே எவனைத் தீக்கருமம் செய்விக்கின்றானோ அவனை கீழே கொண்டு செல்லுகின்றான்” (காடக-௩-அ); “அஞ்ஞ னும் தனது சுக துக்கங்களில் சாமர்த்திய மில்லாதவனுமான இந்த ஜந்து ஈசுவரனாற் பிரேரிக்கப்பட்டவனாய் ஸ்வர்கத்தினையாவது நரகத்தினையாவது அடைகின்றான்.” என்னும் ஈசுவரவாதத்தி

லும் பிரவிருதிவாதத்திலும் சுவதந்திரத்துவ மில்லாதவனுக்கு விநிமிஷேதங்கள் அநர்த்தமுடையனவாம். ஸ்வதந்திர வாதத்தில் அவற்றின் சர்ப்பவாமாம். இவ்வாறு பரஸ்பரவிரோத மிருத்தலால் நிர்ணயத்தினை அறிய விரும்பும் வரோணியன் கேட்கலாயினான் :—

(சு-ம்) ஹேரம்பரோ ! புருஷன் விதும்பாதிருந்தும் பிரபலமாக (வாயுவாதியால் புல் இலை முதலியவற்றைப்போற்) செலுத்தப்பட்டவனாய் எந்த (பிறன்மனை நயக்கல் களவு ஹிம்ஸை முதலிய) பாபத்தினைச் செய்வின்றானோ, அங்கு அவன் (அசாதாரண நிமித்தமாகிய) எவனால் செலுத்தப்படுகின்றான் ? (என்பது பிரசினம்) (எ-று)

ஈசுவரனால் என்னும் பகஷத்தில் ஈசுவரனுக்குப் பகஷபாதத் தன்மையும் இரக்க மின்மையும் நேரும். ஸ்வபாவத்தா லென்னும் பகஷத்தில் ஒன்றற்கு மற்றொன்றன் வடிவமார்தன்மை சம்பவியாதா. ஆலமித்திற்கு அசமுடையினை யுண்டுபண்ணுங் தன்மை சம்பவியாதா. ஆதலால் விசேஷஹேது சொல்லவேண்டியதாம்.

‘ஹேரம்பரோ ! என்று விளித்ததனால் இது சூசிக்கப்பட்டதாம் :—**हृयं गतिकान्त्योः** சூர்ய என்பது கதிகார்தி யென்னும் இரண்டு அர்த்தங்களிலும் வரும் என்பதற்கு **हृयतेः कन्यन्हिर च** என்பதனால் **कन्यन्** பிரத்தியயம் வரும்போது தாதுவிற்கு **हिर** (ஹிர) என்னும் ஆதேசம் (திரிபு) காணப்பட்டதாம். அதாவே மிகுதிப்பட்டான் **अस्य च** பிரத்தியயத்திலும் செய்யப் படுகின்றது. **हृयति** என்பது பிறவினைப் பகுதிப்பொருளுடையதாம். **हृयति** (ஹர்யதி)—இச்சையைப் பிறப்பிக்கின்றது என்பதனால் ஹேரம்பன் அதாவது புத்தியைப் பிரவிருத்திக்ககச் செய்பவன் என்பது அர்த்தம். இதனால் அந்தர்யாமிபகஷத்தின் சிரோஷ்டத்துவம் சூசிக்கப்பட்டது. (௩௬)

कामक्रोधौ महापापौ गुणद्वयसमुद्भवौ ।

नयन्तौ वश्यतां लोकं विद्वचेतौ द्वेषिणौ वरौ ॥ ३७ ॥

[௧௦௩] (அ-கை) இங்கு உத்தரம் ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினார் :—

(௪-ம்) காமக்குரோத பிரண்டும் ஜயித்தற்கரியனவாய் (பா
தாசகமந் பரதுரோகாதிகட்குக் காரணமாதலால்) மகா பாபங்
ளும், (கிரமமாக) இரஜசதமசென்னு மிரு குணங்களினால் உண்
டாபினவும், உலகத்தினை (மனிதர் பசுவாதிகளை) ஸ்வாஜினமாக்கு
வனவுமாம். இவ்விரண்டினையும் மேலான சத்திருக்களாக ஆயி.
(புருஷனைப் பாபத்தில் பிரவிருத்திக்கச் செய்யும் அழிவற்ற துக்க
ஹேதுக்களா மென்பது பொருள்.)

காமமென்பது இரஜோ குணத்தினு லுண்டாவதென இஃது
எனக்கு உண்டாகவேண்டு மென்னும் இச்சையாம். குரோதமாவது
காமத்தினுற் பிரவர்த்தித்தவனுக்கு யாதேனுமோர் மியித்தத்தினால்
தோற்றுவின்ற சித்தத்தின் கலக்கமெதுவோ அந்த அபிஜ்வலன
(எரிதல்) வடிவ மோக ஹேதுவான தமோகுண விகாரமாம்.

அபிப்பிராயம் இதுவாம்:— மழையினைப்போல ஈசுவரன்
சாதாரண (பொதுக்) காரணம். அசாதாரண (சிறப்புக்) காரணங்
களோ அவ்வவ் வித்துக்களின் சக்தியினைப் போல ஒவ்வொரு புரு
ஷனிடத்தும் வேறு வேறும். அதனால் சிரேயசுள்ளவன் காமாதி
களை ஜயித்து சத் (நற்) கரும்ங்களைச் செய்கின்றான். இவ்வாறே
பசுநார்தரத்திலுமாம். அவ்வாறே பரமரிஷியின் சூத்திரம் “செய்
யப்பட்ட பிரயத்தினுபேகைஷயோ விதிக்கப்பட்டனவும் விலக்கப்
பட்டனவும் வியர்த்தமாகாமை முதலியவற்றானும்” என்று கூறு
கின்றது. விதிநிலேத சாஸ்திரம் பயனின்றியதாக லாகாதென்
பதனால் புருஷர்களுக்குச் சுவதந்திரத்தன்மை அவசியம் சொல்ல
வேண்டியதாம். அதனால் அவர்களால் பூர்வஜன்மத்தில் எந்தப்
புண்ணிய பாபாதி செய்யப்பட்டிருக்கிறதோ அதனபேகைஷயால்
(அதனை முன்னிட்டு) ஈசுவரன் அவர்கட்கு நன்மையான அஷ்டது
ஜிமைபான கர்மங்களில் உருசியுண்டாக்கி, அதிற் பிரவிருத்திக்கச்
செய்கின்றான். அது பாரதத்தில் “தேவர்கள் பசுபாலனைப்போலத்
தண்டத்தினைக் கொண்டு இரகூயிக்கிறதில்லை. எவனை இரகூயிக்க
விரும்புகின்றார்களோ அவனைப் புத்தியோடு செவ்வையாகப்
பொருத்துகின்றனர். எப்புருஷனுக்குத் தேவர்கள் இழப்பினைத்
தருகின்றனரோ, அவனுடைய புத்தியினைக் கீழ்ப்படுத்துகின்றனர்.

அவன் நிழானவற்றைக் காண்கின்றான்” என்று கூறப்பட்டுள்ளது. இதுவே மகாவானது அந்தரியாமித்துவமாம் (உள்ளேயிருந்து நியமிக்குந் தன்மையாம்). அதாவது நன்மை நிமையான கர்மத்தில் புருஷர்களுக்கு உருவியை யுண்டுபண்ணுதலாம். பிரகிருதியினும் வேறுவிதமாகத் புருஷர்களின் சுவாதந்திரியத்தினாலேயே பொருந்நுகின்றது. வேத்திரத்தின் காட்டுத்தீயால் தடுக்கப்பட்ட வித்துக் கள் கருவிகாண்ட (வாழைக்கட்டை) ரூபமாக முளைத்தல் கண்டதேயாம். ஆதலால் ஜீவர்கட்குப் பிரசுப்த கர்மபோகாதிகளிற் றான் பரதத்திரத்தினவம், யஞ்ஞாதிகளில் ஸ்வதந்திரத் தன்மைபா மென்பது கொள்ளத்தக்கதாம். (கூஉ)

आवृणोति यथा माया जगद्वाप्यो जलं यथा ।

वर्षामेधो यथा भानुं तद्वत्कामोऽखिलांश्च रुद् ॥ ३८ ॥

[கூஉ] (அ-கை) காமக்குரோத மிரண்டற்கும் பாபத்திற் கேதுவார் தன்மை எவ்விதத்தினாலென்பதனைக் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) எப்படி (ஸுத்திரஜாலிகப் பிரயுக்தமான) மாயை ஜகத் தினை மறைக்கின்றதோ, எப்படிப் பாஷ்பம் (மலை நதி சமுத்திரங் களை மறைக்கும் நீர்ப்புகை பனி முதலியன ஜனங்களது திருஷ்டி யினை மறைப்பனவாய் நதி முதலிய) ஜலத்தினை மறைக்கின்றதோ, எப்படி மழைகாலத்து மேகம் சூரியனை மறைக்கின்றதோ அது போலக் காமம் ஜனங்களின் திருஷ்டியை) மறைக்கின்றது. அவ் வாறே கோபமும் எல்லோரையும் மறைக்கின்றது. (எ-று)

சேதனசேதனமான விசுவம் வஞ்சிதிதி ஜகத் = போகின்றது என்பதனால் ஜகத் தெனப்படுகின்றது.

இத்திரஜால வித்தை செய்வோர், பெரிய ஜலாசயத்தில் சதுர ங்கு சேனையோடு கூடிய பெரிய தலத்தினைச் சிருஷ்டிக்கின்றனர்; அவ்வாறே தரையிலேயே பெரிய சமுத்திரத்தினைப் பெருத்த அலை க்கூட்டங்களும் கப்பல்கள் நூறும் பொருந்தியதாகக் காட்டுகின்ற னர் என்பது உலகத்திற் கண்டதேயாம். அங்கு அசேதனத்தின் மறைப்பும் சேதனத்தின் கண்கட்டும் எவ்வாறு காணப்படுகின்ற

தோ அதுபோலக் காமமானது ஸ்திரீயாதிகள் அநர்த்தகாரணமா தலை மறைந்துச் சுகத்தினைத் தருவனவாகக் காட்டுதலால் சுகல ஜனங்களையும் மறைக்கின்ற தென்பது பொருள். அவ்வாறே 'அனக் கம் ஜன்மம் பிரவிருத்தி தோஷம் மித்தியாஞான மென்பவற்றின் பிரதியது பிரதியது நஷ்டமாதலால் யாவும் இடையீட்டின்றிக் கெடு தல் அபவர்க்கமாம்' என்று பாமரிஷியான கௌதமரது நியாயசூத் திரம் (க-க-௨) கூறுகின்றது. மித்திபாஞானமே இராகாததோஷ த்தினை யுண்டு பண்ணுதல் வாயிலாகப் புருஷனைப் புண்ணியத்தி லாவது பாபத்திலாவது பிரவர்த்திக்கச் செய்கின்றது. அதன் பின் கர்மத்தினையொட்டிய அன்க்போகத்திற்கிடமான ஜன்மம் கிடைக்கின்றது. ஆதலால் மித்தியாஞானம் நஷ்டமாயின் தோஷ மின்மைபால் பிரவிருத்தியில்லையாம். பிரவிருத்தியில்லாதபோது ஜன்மமில்லையாம். ஜன்மமின்மையால் அன்கமின்மையாகிய மோக்ஷ முண்டாம். எல்லாவற்றிற்கும் மூலமான மித்தியாஞானமோ தத்து வஞானத்தினாலேயே நசிக்கின்ற தென்பது சூத்திரார்த்தமாம்.

மூலத்திலுள்ள 'அ' காரத்திற்குப் பின் என்பது பொருளாம்' அதனால் அவ்விரண்டன் (காமக்குரோதங்களின்) முன்மை பின்மை கூறப்பட்டதாம். (௩௮)

प्रतिपत्तिमती ज्ञानं छादितं सततं द्विषा ।

इच्छात्मकेन तरसा दुष्पोष्येण च शुष्मिणा ॥ ३९ ॥

[௧௦௭] (அ-கை) காமத்தின் அநர்த்த ஹேதுத்தன்மையினை விவரிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) அறிவுடைய புருஷனது ஞானம் (ஆரோபித ஞானைக ாஸ ஸ்வரூபம்) சததம் (அநாதிகாலந்தொட்டு) இச்சை (இஃதெனக் குண்டாகுக வென்னு ம'சிலாஷை) வடி வினதும், (க்ஷணத்தில் புரு ஷனை வசஞ் செய்யும்) வேகமுடையதும், (விஷயகோடிகளாலும் திருப்தி யடையாமையால்) அன்கத்தினாலும் போஷிக்கமுடியாத தும், (விஷயத்தினைச் சம்பாதிக்கும் வலியாற் புருஷனைப் பிரவர்த் திக்கச் செய்வதனால்) வலியுடையதுமான காமவடிவதுவேஷியி (சத்துருவி) னால் மறைக்கப்பட்டுளது. (௭-து)

காமம் என்பதனை முன் சுலோகத்தி லின்றும் கூட்டுக. (கூ-ம்)

आश्रित्य बुद्धिमनसी इन्द्रियाणि स तिष्ठति ।

तैरेवाच्छादितप्रज्ञो ज्ञानिनं गोहयत्यसौ ॥ ४० ॥

[கூ-அ] (அ-கை) காமம் ஞானத்தினை மறைத்து என்ன செய்
கின்ற தென்னும் அபேசைஷயிற் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) அக்காமமானது புத்தியையும் மனத்தினையும் இந்திரியங்
களையும் ஆசெயித்து நிற்கின்றது. அவற்றி (பகிர்முகங்களான
புத்தியாதிகளி) னாலேயே பிரஞ்ஞையினை (தத்துவ ஞானத்தினை)
மறைப்பதாய் இக்காமம் ஞானியை (பரோசைப் பிரஞ்ஞையுடைய
வனை) மோகிப்பிக்கின்றது (விஷயநோக்கமுள்ளவ னுக்குகின்றது.

ஞானியை மோகிக்கச் செய்யுமெனின், அஞ்ஞைப் பற்றிக்
கேட்பானே னென்பது பொருள். புத்தியாதிகள் அந்தர்முகமான
போது புருஷன் தமனை நீக்கி ஸ்வாத்ம சுகத்தினை யருபவிக்கின்
றான். அவை பகிர்முகமானபோது பாகிய ஸ்பரிசாறுபவத்தினால்
சுகதுக்கங்களை அறுபவிக்கின்றான். அது, “உனது ஸ்வரூபமே,
நீ பகிர்முகனாய் அதனைக் காணாதபோது உனக்குத் துக்கத்தைத்
தருவதாகின்றது, உனது ஸ்வரூபமே, நீ (அந்தர்முகனாய்) தமனை
நிவர்த்தித்து அதனைக்காணும்போது உனக்குத் திருப்தியினைத்
தருவதாகின்றது.” என்று கூறப்பட்டுள்ளது. (கூ-0)

तस्मान्नियम्य तान्यादौ स मनांसि नरो जयेत् ।

ज्ञानविज्ञानयोः शान्तिकरं पापं मनोभवम् ॥ ४१ ॥

[கூ-க] (க-ம்) (எதனால் புத்தியாதிகளால் முன்னர் காமம்
புருஷனை மோகிக்கச் செய்கிறதோ) அதனால் நான் மனதோடு
அவற்றை (சர்வார்த்த மூலங்களான அப்புத்தியாதிகளை) ஆகியில்
(மரணதிகட்கு முன்னரே) அடக்கி (தத்தம் விஷயங்களினின்றும்
திருப்பி அதாவது இபம நியமாசனப் பிராணபாம பூர்வகமான
பிரத்தியாகாரத்தினைச் செய்து), மனத்தினின் றுண்டாகியதும்,
ஞானவஞ்ஞானங்களைக் கெட்ப்பதும், பாபமுமான காமத்தினை
ஐயிக்கக்கடவன்.

(எ-று)

இந்திரியங்கள் பிரிதா விழுக்கப்பட்டன வாயினும், யோசி மனதினாலேயே எல்லா விஷயங்களையும் ஸ்மரித்துப் பரிர்முடனாக லாகாதென்று 'மனதோடு அவற்றை' என்றார்.

இங்குப் புத்திபாதிகளைத் தத்தம் விஷயங்களினின்று திருப்பு தல் பிரத்தியாகாரமும், வஸ்துவில் நிறுத்துதல் ஜபமுமா மென்பது பேதம். மனத்திற்குள்நிறிய காமத்தினையும் மனோஜபத்தினாலேயே ஜபிக்கவேண்டு மென்று கொள்க.

ஞானம் சாஸ்திராசாரிய உபதேசத்திற் றேன்றிய பிரஞ்ஞை. விஞ்ஞானம் அறியப்பட்டதான அர்த்தத்தின் அறுபவம்.

எல்லாவகர்த்தவஸ்துக்கும் மூலமாதலால் கடத்தற் கரிய நாகாதி களிற் சேர்ப்பிப்பதற்குளின் காமம் பாப மெனப்பட்டது. (சக)

यतस्तानि पराण्याहुस्तेभ्यश्च परमं मनः ।

ततोऽपि हि परा बुद्धिरात्मा बुद्धेः परो मतः ॥ ४२ ॥

[கம்0](அ-கை) சர்வாநர்த்த காரணமான காமத்தினை ஜயித்தே திருத்திருத்தியகுநினைஞன் என்னும் அபிப்பிராயத்தினாற் கூறு கின்றார்:—

(ச-ம்) யந் என்பதிலும் (பொருட் கூட்டத்திலும்) அவற் றினை (இந்திரியங்களை) ப் பர (சூசும) ங்களாகவும், அவ்விந்திரி யங்களிலும் மனதனைப் பரமா (மேலானதா)கவும் கூறுவர். அம்மனதினும் பிரசித்தமான புத்தி மேலானதாகவும், புத்தியினை விட ஆத்மா (சோதிக்கப்பட்ட துவம்பதார்த்தம்) பரமாக (சூசும தம மாக)வும் மதிக்கப்பட்டுளது. (எ-று)

एति गच्छति नश्यतीति यन् செல்லுவின்றது அதாவது நசிக் கின்றது என்னும் விற்பத்தியால் உந் எனப்படுவது அசித்தியமான புத்திரதார வித்தாதி அர்த்தகணமாம். அதனை யடக்குவதினும் இந்திரியங்களை யடக்குதல் செய்தற்கரியதாம். அதனை யடக்கு தலைவிட இது வெணுமர்த்தவடிவ அந்தக்காரண விருத்திபாகிய மனதினை யடக்குதல் பிரயாசையாம். அதனை (இது வெணும் வடிவ அர்த்தமான லோகத்தினை) விட அகமாகார (யானெனும்

வாழ்வு) அந்தக்காரன் விருத்தியினை யடக்கு (அதங்காரார்த்தந்தினை நிடு)தல் ஈழனமாம். அகங்காரத்தினை விடுதலையும் நிர்விகற்பமும் யானெனும் பிரத்தியயம் நீங்கியதுமான சிதேகாஸ வடிவமாக நிலைத்தல் அத்தியந்தம் துர்லபமா மென்பது பொருள். (சஉ)

बुद्धैवमात्मनात्मानं संस्तभ्यात्मानमात्मना ।

हत्वा शत्रुं कामरूपं परं पदमवाप्नुयात् ॥ ४३ ॥

[ககக] (அ-கை) அதனால் என்னை யெனக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) இவ்வாறு (கூறியவிதத்தால்) அந்தக்காரணத்தினால் (சிதேகாஸமாக) ஆத்மாவினை யறுபவித்து, மனதினைப் புத்தியினால் அடக்கி (நிறுத்தி) க் காமரூபமான சத்துருவினைக் கொன்று பரம பதத்தினை யடைக. (எ-று)

ஆத்மாவினையறிந்து புத்தியினாலேயே மனோவிருத்தியினை ஆத்மாவாகி அதாவது அந்தந்தத்தினை விடுதலால் அஸ்மிகை மாத்திர வடிவாக நிறுத்தி அவ்வாத்மாவிலும் இலவனோதக நியாயமாக (உப்பும் நீரும்போல) ஒடுங்கியபோது காமமூலங்களான விஷய வாசனைகள் நிர்விகற்ப சமாதியப்பிபாச திடத்தன்மையால் களையப் படுகின்றன. அவ்வாசனை கெடவே அவற்றினை மூலமாகவுடைய அமத்திற்கு நாசமுண்டாகின்றது. பின் பரமபதத்தினை யடைகின்றா னென்பது அபிப்பிராயமாம். அவ்வாறே சுருதியும், “அதன்பின் மர்த்தியன்(மரணதர்ம முடையவன்) அமிருதனாகின் றான் (பிருக. ச-ச-எ) இங்குப் பிரஹ்மத்தினை யடைகின்றான் என்று கூறுகின்றது. (சகூ)

ओंतत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपविषदर्थगर्भाय योगामृतार्थशास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उत्तरखण्डे गजाननवरेण्यसंवादे सांख्यसारार्थयोगो नाम द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

ஸ்ரீ கணேசகீதையில் சாக்ஷகியோகமென்னும்

இரண்டாமத்தியாயம்

முடிந்தது.

முன்றும் அத்தியாயம்.



श्रीगजानन उवाच ॥

पुरा सर्गादिसमये त्रैगुण्यं त्रितनूहम् ।

निर्माय चैतमवद्रं विष्णवे योगमुत्तमम् ॥ १ ॥

[௧௧௨] (அ-கை) முன் ௪௨-வது ௪௩-வது ஈலோகங்களால் எந்த யோகம் சுருக்கமாகக் கூறப்பட்டதோ அதில் சிரத்தையினை யுண்டுபண்ணுதற்காக, அது வேதத்தினை மூலமாகவுடைய தன்மையால் அநாதி பரம்பரையா லடையப்பட்ட தாதலை விவரித்து ஸ்ரீகஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

(சு-ம்) முன் சிருஷ்டியினை காலத்தில் மும்மயிர்க் கயிறு போன்ற முக்குண சமூக வடிவ அவ்யகத்தினை நிர்மித்து இந்த (முன்றாக்கப்பட்ட) உத்தமமான (முந்திய முந்தியதனைப் பிந்திய பிந்தியதில் ஒடுக்குதலாகிய, யோகத்தினை (ஆதிசூருவாகிய) விஷ்ணு விற்குச் சொன்னேன். (எ-று)

பூதாந்நியத்துவ வாதிகட்குப் பெளதிக சிருஷ்டியின் முன்மை யிருக்கலாகாதென்பதும், ஆகாசாதி சிருஷ்டிவாதிகட்கு அச் சிருஷ்டியின் முன்மை யிருக்கலாகாதென்பதுமான இத்தன்மையின் பொருட்டு “முன்” என்றும், “சிருஷ்டியினிகாலத்தில்” என்றும் கூறியதாம். ஆகவே இரண்டு காலத்திற்கும் முன் என்பது பெறப்படுகின்றது. “நிர்மித்து” என்பதனால் முக்குண சமூகத்தின் உற்பத்தி சொல்லப்படுகின்றது இதுவே பரமவியோம சப்தத்தினாலும் அவ்யகதாதி சப்தங்களாலும் சொல்லப்படுகின்றது. அங்கு “பிராஹ்மணோத்தமணே ! அதனின்றும் முக்குணமாகிய அவ்யக்த முண்டாயிற்று” என்றும், “விஷ்ணுமான புருஷனிடத்தில் அவ்யக்தம் செவ்வையாய் ஒடுங்குகின்றது” என்றும் ஸ்மிருதியில் அதன் உற்பத்திலயமிரண்டும் கேட்

வாழ்கின்றன. இவ்வாறே விஷயானபரமேஸ்வரன் வென்று சூதப்
பொதிக நிகழ்ச்சிக்கு முன்னும் பரமேஸ்வரன் மெனப்படும் அதன்
அபாயம் மெய்ப்படுத்தலால் அதன் குற்பத்தி நாசங்களை யடையுந்
தன்னை அறியப்படுகின்றது. கேசம்போன்ற பிரகாசம் பிரவிருத்தி
பிரமமென்றும் முன்று காரியங்கள் எதற்கிருக்கின்றதோ அது 'மும்
முயிர்க்குறிப்போன்ற' தாம். ஆகாசாதி சர்வ வஸ்துக்களும் சத்வாம்
சத்தியம் பிரகாசிக்கின்றன; இரஜோம்சத்தினால் வாயுவினைப் போற்
பிரவர்த்திக்கின்றன; தமோம்சத்தினால் பூமியாதினைப்போல ஜடமா
(அநிலிங்கமானவா)கின்றன. ஆகலால் காரியத்தில் பிரகாசம் பிரவிரு
த்தி பிரம மென்பவை காணப்படுதலின், காரணமும் வெளிப்படாத
சத்தவரஜஸ்தமோமய மாமென்பது சித்திக்கின்றது.

இத்தன்மைப் பத்தகாரணமான காரியத்தோடு கூடிய அவ்வஞ்
ஞாவத்தினை யுண்டிபண்ணி, அதனை நிவிருத்திக்கும் பொருட்டு
வேதமுபத்தால் யோகத்தினை யுபதேசித்தனர் என்பது பொருளாம்.

அவ்வாறே கூறுதி “அவன் சம்சாரமார்க்கத்தின் எல்லையினை
யடைகின்றான்” “அது விஷ்ணுவின் (விபாகமான ஆத்மாவின்) பரம
பதமாம்” (கட. ௩-௬) என்று வைஷ்ணவ பரமபதத்தின் அறிதற்
கரிய தன்மையினைக்கூறி, அதனை யறிதற்பொருட்டு “பிராஞ்ஞன்
(அறிஞன்) வாக்கினை மனதில் ஒடுக்குக. அதனை ஞானமாகிய ஆத்
மாவில் ஒடுக்குக. ஞானத்தினை மகத்தாகிய ஆத்மாவில் ஒடுக்குக.
அதனைச் சாந்தமாகிய ஆத்மாவில் ஒடுக்குக” (கட-௩-௧௩) என்று
யோகத்தினைக் காட்டுகின்றது. இதனால் இது கூறியதாம்:— வாக்கு
முதலிய வெளியிந்திரிய விபாபாரத்தினை விட்டு மனோமாத்திரமாக
நிற்குக. விஷயவிகற்பத்திற் கெதிர்முகமாகும் மனத்தினையும் விஷய
தொஷ நரிசனத்தால் ஞானசப்தத்தினுற் சொல்லப்படும் நிச்சய ஸ்வ
பாவமான புத்தியில் நிறுத்துக. அப்புத்தியினையும் அஸ்மிதை மாத்
நிரத்தினைக் காண்பதான போக்தாவாகிய மகத்தென்னு மாத்மாவில்
நிறுத்துக. அந்தப் போக்தாவினையும் பரமும், கரணமின்றியதும்,
ஞாதிருஞான விபாக ஸூரியமும், பரகாஷ்டையு (எல்லாவற்றின் மேற்
பட்ட வெல்லையு) மான சாந்தாத்மாவில் நிறுத்துக என்பதாம். (க)

अर्थम्णो सोऽब्रवीत्सोऽपि मनवे निजसूनवे ।

ततः परम्परायातं विदुरेत् महर्षयः ॥ २ ॥

[கக௩] (அ-கை) இவ்வித்தையின் பரம்பரையினைக் கூறுகின் றார்:—

(ச-ம்) அவரும் (விஷ்ணுவும்) சூரியனுக்கு இந்த யோகத்தினைச் சொன்னார். அச்சூரியனும் தனது புத்திரான வைவஸ்வத மருவுக்குச் சொன்னார். அம்மனுவினின்றும் சிஷ்யாசாரிய பரம்பரையாக வந்த இதனை (வசிஷ்டர் முதலிய) மகரிஷிகள் அறிவார்கள். (எ-று) (௨)

कालेन बहुना चायं नष्टः स्याच्चरमे युगे ।

अश्रद्धेयो ह्यविश्वास्यो विगीतव्यश्च भूमिप ॥ ३ ॥

[கக௪] (ச-ம்) சூபனே ! (அதன்பின்) வெகுகாலத்தால் (திரே - தா துவாபரகலியுகங்களில் யுகத்திற் கொருபாதம் குறைதலால்) இது (யோகமெனப்படும் பரமதர்மமானது) கடைசியான கலியுக முடிவில் சிரத்தையோடு செய்யப்படாததாயும் விசுவசித்தற் சூரியதாகாததாயும், நிந்திக்கப்படுவதாயும் முற்றமழிந்ததாகின்றது. (எ-று)

சிரத்தையோடு செய்யப்படாமை முதலியன மூன்றும் அழிதற் குக் காரணமாம்.

சிரத்தையாவது குருவேதவாக்கியாதிகளில் பயன் அவசிய முண்டா மெனும் நிச்சயமாகிய நம்பிக்கையாம். சம்பிரதாய பிரவர்த்தக ரான குருவிருக்கினும் சிஷ்யர்களுக்குச் சிரத்தையில்லாமையே நாசத் திற்குக் காரணமாம்.

திருஷ்ட பயன்களையுடைய காரீரியாகாதிகளில் ஒருவன் சிரத் தையோடு பிரவர்த்தித்தவனாயினும், பயன் இந்த ஜன்மத்தில் அவசி யமுண்டாகு மென்னும் நிச்சயமின்மையால் “விசுவசித்தற்சூரியதாகா ததாயும்” என்றும், கொக்கைப்போல விருதாவாகவே பலரை வஞ்சி த்தற்பொருட்டுத் தியானிக்கின்றான் என்று பழிக்கப்படுவதாதலின் “நிந்திக்கப்படுவதாயும்” என்றும் கூறப்பட்டது. (௩)

एतं पुराभवं योगं श्रुतवानसि मन्मुखात् ।

गुणानुयातमं वेदरहस्यं परमं शुभम् ॥ ४ ॥

[ககரு] (அ-கை) இவ்வாறு யோக நாசத்தில் காரண முன்றி னைக்கூறி; அதன் பிரவிருத்தியில் நீயே காரணமென்று கூறுகின் றார்:—

(க-ம்) முன்னுள்ளதும் (வேதத்தினால் போதிக்கப்படுந்தன்மை யால் அநாதியும்,) குஹ்யத்தினும் குஹ்யதமமும் (அதனாலேயே) வேதராகியமும் பரமமும் (மிகமேலானதும்) சுபமுமான இந்த (முற் கூறிய) யோகத்தினை எனது முகத்தினின்றும் கேட்டவனாகின்றாய். (எ-று)

இகலோகத்தான இதம் (நலம்) குஹ்யமாம் (மறைவானதாம்); பாலோகத்தது குஹ்யதரமாம். ஆத்தியந்திகமான இதம் குஹ்யதம மாம்.

திவ்வியமான ஓஷதாதிகள் இரகசியமானவைகளாயினும், அற்ப பயனுள்ளன வென்பது தோன்ற “பரமமும்” என்றும், பரம மானதற்கும் அநிவுடைமையாகிய அசுபத்துவமுளதா மாகலின் ஆலீதின்றிய தென்பது தோன்ற “சுபமும்” என்றும் அடைகொடு த்தார். ஆத்தியந்திக கல்யாண மென்பது சுபம் என்பதன் பொரு ளாம். (சு)

वरेण्य उवाच ॥

साम्प्रतं चावतीर्णोऽसि गर्भतस्त्वं गजानन ।

प्रोक्तवान्कथमेतं त्वं विष्णवे योगमुत्तमम् ॥ ५ ॥

[கககூ] (அ-கை) கணபதி ஷிக்கிரகத்தின் உதயாஸ்தமயங்கள் சூரியனது தரிசனமும் தரிசனமின்மையும் போலவாமென் றுணராத வனாய் வரேணியன் கேட்கலாயினான்:—

(க-ம்) கஜானவரே! தாம் இப்பொழுதுதானே மாதாவின் கப்பத்தினின்று அவதரித்திருக்கின்றீர். (அவ்வாறாகக் கற்பாதியி லவதரித்த சூர்யனுக்கும் முன் சித்தித்திருப்பவரான) விஷ்ணுவுக்கு நீர் எப்படி இந்த உத்தம (கல்யாண காரணமாம்) யோகத்தினைச் சொன்னவராயிர்? (இது எவ்வாறு நம்பத்தக்கதாம்.) (எ-று) (ரு)

गणेश उवाच ॥

अनेकानि च ते जन्मान्यतीतानि ममापि च ।

संस्मरे तानि सर्वाणि न स्मृतिस्तव वर्तते ॥ ६ ॥

[கக௭] (அ-க௭) தனது விக்கிரகத்தின் ஆநாதியநந்தத் தன் மையினைக் காட்டுபவராய் ஸ்ரீ கஜானன் சொல்லலாயினார்:—

(சு-ம்) வரேணியனே! உனக்கும் எனக்கும் அநேக ஜன்ம (சரீரக்கிரகண) ங்கள் கழிந்தன. அவ்வெல்லாவற்றையும் (குன்றாத ஞானசக்தியினையுடையவனும் மாயா மிருகத்தினை யாட்டுகிறவனுமாகிய யான்) செவ்வையாய் நினைக்கின்றேன். (சுரமத்தினாலும் தேகங்களால் முற்பிறப்புக்களின் ஞானம் கவரப்பட்டவனாகிய) உனக்கோ நினைவிராது.

(எ-று)

இதனால், கவரப்படாத ஞானமுடைய தனக்கு ஒரு சட்டையினின்றும் மற்றோர் சட்டையில் துழைவது போலவாம் வேறு சரீரத்திற் பிரவேசித்தல்; தேகத்தில் தாதாத்மியாத்தியாசம் எனக்கில்லையென்னுந்தன்மை காட்டப்பட்டது. இங்கு வாசிஷ்டத்தில், “வராததாம்” சென்றதும், இமைப்பொழுது கற்பமென்பதும், அவ்வாறே தூரமும், சமீபமும், இனியாவதும், தூலமும், அணுவுமாகிய இவற்றைச் சிதாத்மாவிலுள்ளனவாகவே காண்க; மாயையினால் விரிந்ததாம், என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. இதனால் எப்போது எல்லாமும் எல்லா வவத்தையும், எப்போதும் மாயையிற் காணப்படுகின்றதோ அப்போது மாயையினைச் செலுத்தும் விக்கிரகத்திற்கு நித்தியத்துவம் * கைமுதிக நியாயத்தால் பெறப்பட்டதேயாம். இதனற்றான் மார்க்கண்டேய புராணத்தில் “அவள் தேவர்களினது காரியசித்தியின் பொருட்டு எப்போது ஆவிர்பவிக்கின்றாளோ, அப்போது அவள் நித்தியமானவளாயிருந்தும், உற்பத்தியானவளாகச் சொல்லப்படுகின்றாள்” என்று கூறப்பட்டிருக்கின்றது. எனக்குச் சூரியனைப் போல ஆவிர்பாவ திரோபவங்களாம்; உனக்கோ கடாதிகளைப்போலவாம். இதுவே நம்மிருவரின் விசேஷமாம் (பேதமாம்).

मत्त एव महाबाहो जाता विष्णवादयः सुराः ।

मय्येव च लयं यान्तिप्रलयेषु युगे युगे ॥ ७ ॥

[௧௧௨] (௧-ம்) மகாபாகுவே ! (யான்விஷ்ணுவாதியருக்குமுன்னரோ நித்தித்திருத்தலால் மாயையினைச் சிருஷ்டிக்கும் அநாதி விக்மிரகமாவ) என்னிடத்தினின்றே (மாயாம்ச ஷபாதியினராகிய) விஷ்ணுவாதி தேவர்கள் உண்டானார்கள் அவ்வாறே பிரளயகாலங்களில் யுகந்தோறும் (மாயாசங்கார கர்த்தாவாகிய) என்னிடத்திலேயே (மாயையின் இலயத்தால்) இலயத்தினை யடைகின்றனர். (௭-று)

தேவர்கள் என்னிடத்தினின்று பிறந்தனர் என்றதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:— எனது மாயை சத்துவாம்சத்தினால் பாஷண கர்த்தாவான விஷ்ணுவிலேயும், இரஜோம்சத்தினால் சிருஷ்டிகர்த்தாவான பிரஹ்மாவையும், தமோம்சத்தினால் சங்காரகர்த்தாவான ருத்திராவையும் சிருஷ்டிக்கின்றது. முன்றன் முழு அம்சங்களாலும் ஆரியமுர்த்தியினைப் படைக்கின்றது. இம் முர்த்தியினைச் சைவர் சிவனென்றும், வைஷ்ணவர் விஷ்ணு வென்றும், காணோசர் கணபதி பென்றும், சாக்தர் சக்தியென்றும், சௌரர் சூர்யனென்றும் கூறுகின்றனர் என்பதாம்.

இங்கு யுக சப்தத்தினால் ஆகாயாதிப் பிராரம்பிக்கப் பட்டவற்றினது பிரளயத்தின் இடைப்பட்டகாலம் சொல்லப்படுகின்றது. எப்போது யுகசப்தத்தினால் கிருத திரேதா துவாபர கலிகள் சொல்லப்படுகின்றனவோ, அப்போது புருஷனே யுக சப்தவாச்சிய னாவான். அவ்வாறே 'தூங்குகிறவன்கலி, விழிப்பவன் துவாபரன், எழுந்திருப்பவன் திரேதா, நடப்பவன் கிருதத்தினைப் பொருந்துகின்றான்' (ஸ்த-பிரா-௩௩-௩) என்று கேட்கப்படுகின்றது. இதன் பொருளிதுவாம்:—

காரியாகாரிய விவேக சூரியனாய் மோகாந்தகாரத்தில் முழுகித் தூங்குகிற புருஷன் கலி, சிறிது விவேகமுள்ளவனாய் விழித்திருப்பவன் துவாபரன். எழுந்து கர்த்தவ்வியா கர்த்தவ்விய விசாரபூர்வகமாக எவன் எத்தனஞ் செய்கின்றானோ, அவன் திரேதா. அவனே எழுந்து நடப்பவனாய் அதாவது அதனதன் விஞ்ஞான பூர்வகமாகக் கர்யபோஷத்தினை யாவது தியானியோசத்தினையாவது அதுஷ்டிக்குப் புருஷனாய் பொருந்துகின்றான். இவ்வாறு எல்லா யுகங்களி

லும் நால்வகைப் புருஷர்களிருக்கின்றனர். அதனால் எல்லா யுகங்
களிலும் ஞானமார்க்கம் உள்ளதேயாம். அதனால் யோகத்தின் ஆக்
தியந்திக நாசம் ஒருபோது மில்லை. தாழ்ந்த புருஷாபிப்பிராயத்தி
னாலோ எப்போதுமே யுளதாமென்னும் கருத்தால் “இது கடைசி யுக
த்தில் ஸ்ஷ்டமானதாம்” என்றதற்கு உரைசெய்து கொள்ளவேண்
டும். (எ-று)

अहमेवापरो ब्रह्मा महारुद्रोऽहमेव च ।

अहमेव जगत्सर्वं स्थावरं जङ्गमं च यत् ॥ ८ ॥

[௧௧௧] (அ-கை) விஷ்ணுவாதியருக்குத் தன்னிடத்தினி
ன்று தோன்றிய தன்மையால் தன்னின் வேறுதற்றன்மை யின்மை
யினையே கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (சதுர் முகணைவிட மேலான) வேறு பிரஹ்மா (இர
ணிய கர்ய்பன்) யானே. மகாருத்திரனும் (மகாப்பிரளயத்தினை
யடைந்த அவ்வியாகிருதமான சமஷ்டி யாநந்தமயனும்) யானே.
யாதொரு ஸ்தாவர ஜங்கமமான ஜகத்துளதோ அது முழுவதும்
யானே. (எ-று)

“அவ்யாகிருத மிருந்தது” என்றல் முதலிய சுருதிப் பிரசித்த
மான அவ்யாகிருதம் மகாருத்ர னெனப்பட்டது. (அ)

अजोऽव्ययोऽहं सूतात्माऽनादिरीश्वर एव च ।

आस्थाय त्रिगुणां मायां भवामि बहुयोनिषु ॥ ९ ॥

[௧௧௦] (அ-கை) இவ்வாறு சாமானியமாகத் தனது சர்வாத்
மத்தன்மையினைக்கூறி, மச்சிய கூர்மாத் தனது விசேஷாவதாரங்
களையும் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அஜ (உற்பத்தி யில்லாதவ) னும், அவ்யய (நாசமில்
லாதவ) னும், (நித்த சத்திய சித்தஸ்வரூபத்தினால்) பூதாத்மாவும்
(முன்னரே யிருப்பவனும்), அநாதியும் (காரண சூரியனும்),
ஈசுவரனும் (அந்தரியாமியு) மான யான் முக்குணவடிவ (சத்துவ
ரஜஸ் தமோ வடிவ) மாயை (அவித்தியாசக்தி) யினைக்கொண்டு
(மச்சிய கூர்மாத்)வெகு யோனிகளில் ஆயிர்பவிக்கின்றேன். (எ-று)

அநாதியாகக் கொள்ளாவிடின் அதற்கு வேறு காரணம் அதற்கு வேறு காரணமென்று அகவஸ்தை வருதலின் 'அநாதி' யென்றதாம். (சு)

अधर्मोपचयो धर्मोपचयो हि यदा भवेत् ।

साधून्संरक्षितुं दुष्टांस्तान्तुं संभवाम्यहम् ॥ १० ॥

[கஉக] (அ-கை) எப்போது ஆவிர்பயிர்க்கின்றீர் என்னும் அபேபாஷையில் கூறுகின்றார்.

(ச-ம்) பாபத்தின் வளர்ச்சியும் புண்ணியத்தின் குறைவும் எப்போதுண்டாகின்றதோ அப்போது யான் (தர்மநுஷ்டானஞ் செய்யும்) சாதுக்களைச் செவ்வையாய் இரகஸிக்கவும், (அதர்மபரான) துஷ்டர்களை விழும்பவும் அவதரிக்கின்றேன் (எ-று)

அதர்மநாசமும் தர்மஸ்தாபனமும் எனது அவதாரப்பிரயோஜனமா மென்பது பொருள். (கஉ)

उच्छिद्याधर्मनिचयं धर्मं संस्थापयामि च ।

[கஉஉ] (அ-கை) இதனையே விளக்குகின்றார் :—

(ச-ம்) (பாதாரகமன பாதிரஸியாபசரண பரத்துரோகாதி வழுவு) அதர்மத்தினைச் செய்பவர்களாகிய கீழ் மக்களது சமூகத்தினைக் களைந்து, (சமதமாதிகளோடு கூடியதான யஞ்ஞ தானாதி யநுஷ்டான மார்க்கமாகிய) தர்மத்தினைச் செவ்வையாக நிலைக்கச் செய்கின்றேன். (எ-று)

हन्मि दुष्टांश्च दैत्यांश्च नानालीलाकरो मुदा ॥ ११ ॥

(அ-கை) தர்மத்தினை நிறுத்துதற் கேதுத் தன்மையாகக் கீழ்மக்களின் நாசம் முன்னர் அநுஷ்டிக்கத்தக்கதா மென்று கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) களிப்போடு நானா லீலைகளை (தர்ம மார்க்கத்தினை ருசிப்பிக்கும் சரிதர்களான குருதேவதாக்கரி பஜனங்களை)ச் செய்பவனாய்த் துஷ்டர் (நற்குலத்திற் பிறந்தவர்களாய் அதர்மத்தினைச்

செய்ப்பவர்) களையும், தைத்தியர் (வேதத்தினைத் துவிவழிப்பவர்க
ளான மிலேச்சபாஷண்டர் முதலியோர்) களையும், கொல்லுநின்
றேன். (எ-று)

எப்படி ஒளசீநானென்னும் சிபி சக்நிரவர்த்தி சாணடைந்த
புறவினை இரக்சித்தற் பொருட்டு, அதனைத் தூரத்திவந்த ராஜா
விக்குத் தனது மாமிசத்தினை யறுத்துக் கிலேசமின்றிச் சந்தோ
ஷத்தோடு கொடுத்தானோ அதுபோலச் செய்கின்றேன் என்ற
தாம். (கக)

वर्णाश्रमांमुनीन्साधून्पालये बहुरूपधृत् ।

एवं यो वेत्ति संभूतीर्मम दिव्या युगे युगे ॥ १२ ॥

तत्तत्कर्म च वीर्यं च मम रूपं समासतः ।

त्यक्त्वाहंमतावुद्धिं न पुनर्भूः स जायते ॥ १३ ॥

[கூடூ-கூச] (அ-கை) அவதாரப் பிரயோஜனத்தினை
அரைச்சலோகத்தினால் முடித்து அதனையறிதலின் பயனை ஒன்ற
றைச் சுலோகத்தினால் முடிக்கின்றார்;—

(சு-ம்) (பிரஹ்மண சூத்திரிய வைசிய சூத்திரரான) வர்
ணத்தவர்களையும், (பிரஹ்மசாரி முதலிய) ஆசிரமத்தினர்களையும்,
(" இவ்வாறு வேதாந்தங்களால் எவ னறிகின்றானோ, அவன் அதி
வர்ணாசிரமி யாவன் " என்னும் சாஸ்த்திரப் பிரசித்தரும் வர்ண
சிரமங்களைக் கடந்தவரும் ஜடபரதாதிபரை யொத்தவருமான)
முறிகளையும், (வர்ணாதிகளிலேயே உபகாரத்தினை எதிர்பாராது
பிறர்காரியங்களைச் சாதிப்பவர்களான பரோபகாரிகளாகிய) சாதுக்
களையும், (ரிஷப தேவ தத்தாத்திரேய ஸநக வசிஷ்டாதி) வெகு
வடிவம் தரித்தவனாய் இரக்சிக்கின்றேன். இவ்வாறு யுகத்திற்கு
யுகமுண்டாகும் எனது திவ்வியமான அவதாரங்களையும், அவ்வக்
கருமங்களையும், வீரியத்தினையும், எனது ரூபத்தினையும் தொகுத்து
எவன் அறிகின்றானோ அவன் அகங்கார மமகார புத்தியினை
விட்டு (அகங்காரமின்றிய தன்மையால் இங்குதானே முக்தனாய்)
மறுஜன்ம மில்லாதவனாய் பிறக்கிறதில்லை. (எ-று)

“வர்ணத்தவர்கலாயும்” என்பது மற்றவர்கட்கும் உபலாபநாமம். (கஉ-க௩)

நிரிஹ நிர்மயாரோ மத்பரா மஹிபாஸ்யா: ।

விஜ்ஞானதபசா சூதா அனேகே மாஸுபாஸ்யா: ॥ ௧௪ ॥

[க௩-௧௩] (அ-கை) “அவன் மறுஜன்ம மில்லாதவனாய்ப் பிறக்கிறதில்லை” என்று சொல்லப்பட்டது. அங்கு எத்தன்மையார் பிறவா எனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) நிரீஹரும் (கர்மேந்திரிய வியாபாரமான சேஷ்டை வில்லாதவரும் அதாவது நிராஹாரரும்) (சேஷ்டையின்மைக்குக் காரணமான) பயரோஷங்க வில்லாதவரும், எனது பாரும், என் னையே யாசிரயமாக வுடையவரும், (அதனாலேயே) விஞ்ஞானமா கிய (செவ்வையாய் ஆத்மத்துவ முணர்தலாகிய) தபசினால் சுத்த, (சர்வோபாதிகளும் நீங்கிபதனால் நிர்மல) ருமான அநேகர் என்னை அடைந்தவராவர். (எ-று)

எவன் ரோஷ (கோப) த்தினால் பிறரை ஹிம்ஸிக்கின்றானோ அவன் அவசியம் பயத்தினை யடைகின்றான். இதனையே விபதி ரேக (எதிர்மறை) முகத்தாற் பிரகலாதர் பிதாவினை நோக்கி ‘எவன் பிறனுடைய பாபங்களைத் தன்னுடையவற்றைச் சிந்தி யாநதுபோலச் சிந்தியானோ, ஐயனே! அவனுக்குப் பாபங்களி னீக்க மிருப்பதில்லை’ (பாபமாகிய) ஹேதுவில்லாமையால் என்று கூறியிருக்கின்றார்.

ரோஷமின்மை எதனு லெனின், எனது பாராதலால் என்றார். காமத்தினால் ஆக்கிரமிக்கப்பட்டவனே காமத்தினாலாவதான தாப த்தினால் ஆகுல னுக்கப்படுகின்றான்; எனது பானோ காமாதிகளால் அமிழ்த்தப்படான் என்பது பொருள். சிலரோ ஸ்திரீயாதி பாரும் இராஜா முதலியோரை ஆசிரயமாக வுடையவருமாவர். இவர்களோ எனது பாரும் என்னை முக்கிய ஆசிரயமாக வுடையவருமாவர்.

விஞ்ஞானமே தபசு என்பதற்கு “எவனுக்கு ஞானமய மான தபசு உளதோ” (முண் க-க-சு) என்னும் சுருதிப்பிரமாணமாம்.

சுத்தர்கள் தன்மாத்திரமும் சோதித தத்பதார்த்தமுமான என்னை யடைகின்றனர். அஞ்ஞான நீங்குதல் மாத்திரத்தால் என்னோடு கூட ஐக்கியத்தினை யடைந்தவராவர் என்பது பொருள். அது விஷ்ணு புராணத்தில் “ விசேஷ பேதத்தினை யுண்டு பண்ணும் அஞ்ஞானம் ஆக்தியந்திகமான நாசத்தினை யடைந்தபோது, ஆத்மாவுக்குப் பிரஹ்மத்தினோடு இல்லாததான பேதத்தினை எவன் செய்வான் ? ” (ஒருவனும் செய்யமாட்டான்) என்று கூறப்பட்டிருக்கின்றது. (கச)

येन येन हि भावेन संसेवन्ते नरोत्तमाः ।

तथा तथा फलं तेभ्यः प्रयच्छाम्यव्ययः स्फुटम् ॥ १५ ॥

[க௨௬] (அ-கை) அஞ்ஞானம் நஷ்டமாகாதவர் எவரோ அவர்கட்கும் யானே கதியென்று கூறுகின்றார். :—

(ச-ம்) நரோத்தமர்கள் எந்தெந்த பாவணியால் என்னைச் செவ்வையாய்ப் பஜிக்கின்றார்களோ அவ்வவ்வாறே (அந்தந்த பாவத்தை யநுசரித்தே) அவர்களுக்கு அவ்யய (அவிக்கிரிப) னாய் அதாவது மழையினைப்போல எல்லாப் பாவனைக்கும் அநுக்கிரகிக்குந் தன்மையால் கீழ்மேற் கர்மங்களைச் செய்யும் அவர்களிடத்தில் இராகத்து வேஷமில்லாதவனாய்ப் பபனைத் தருகின்றேன். இது வெளிப்பட (லோகப் பிரசித்தம்). (எ-று)

‘எந்தெந்த பாவணியால்’ என்பதற்கு, எந்தச் சாத்விக பாவணியால் ஸ்வர்க காமிகள் யஞ்ஞாதியினாலும், இராஜஸபாவணியால் இகபோக விருப்பமுள்ளவர் காமிய கர்மத்தினாலும், தாமஸபாவணியால் சத்துரு வதாதிவிருப்பமுடையோர் ஆபிசாரிக (மாரண) கர்மத்தினாலும் என்னைப் பஜிக்கின்றனரோ என்பது பொருளாம். (கரு)

जनाः स्युरितरे राजन्मम मार्गानुयायिनः ।

० तथैव व्यवहारं ते स्वेषु चान्येषु कुर्वते ॥ १६ ॥

[க௨௭] (அ-கை) இவ்வாறு சம்சாரிகட்கு முக்குணத்தன்மையினைக் கூறி முக்குண மின்மையாகிய வழியினைக் கூறுகின்றார்.—

(க-ம்) அரசனே ! மற்றைப் (முனித காமின மின்றிய) ஜனங்
கள் (முக்குண மின்றிய தன்மைமினனாகிய) எனது (சமதமாதி
யமுஷ்டானவடிவ) மார்த்தத்தினை யறுசரித்து நடப்பவராகின்ற
னர். அப்பாறே (பிரருத்தியினை யறுசரித்தே) தம்மவர் (பக்த
ஜனங்) களிபடத்தில் (தந்துவோபதேசாதி) விபவகாத்தினையும்
அந்ரியர் (அபக்தர்) களிபடத்தில் (உபேபைஷ முதலிய) விபவகாத்தி
னையும் செய்வர். (எ-று) (கக)

कुर्वन्ति देवताप्रीतिं वाञ्छन्तः कर्मणां फलम् ।

प्राप्नुवन्तीह ते लोके शीघ्रं सिद्धिं हि कर्मजाम् ॥ १७ ॥

[கூடஅ] (அ-கை) மறுபடியும் காமினின் மதத்தினை அறுவதி
க்கின்றார்:—

(க-ம்) கர்மங்களின் பயனை விரும்பியவர்களாய்த் தேவதாப்பி
ரிதியினைச் செய்கின்றனர். அவர்கள் இவ்வுலகத்தில் கர்மத்தினு
லாம் சித்தியினை நிச்சயமாகவே சிக்கிரத்தில் பெறுகின்றனர்.
(எ-று)

தியானத்தினாலாகும் சித்தி நெய்ம்காலத்தாற் சாதிக்கப்படு
வதா மென்று, அதனையுபேசாவித்து, சிக்கிரத்திற் பயன் றருவதான
கர்மத்தினாலாம் சித்தியினைக் காமிகள் விரும்புகின்றனர் என்பது
கருத்தாம். (கக)

चत्वारो हि मया वर्णा रजःसत्त्वतमोऽशतः ।

कर्माशतश्च संसृष्टा मृत्युलोके मया नृप ॥ १८ ॥

[கூடக] (அ-கை) அக்கர்மம் முழுகூறுவினால் விடத்தக்க
தேயாகுமோ வென் ருசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) நிருபனே ! என்னால் (பிராஹ்மணாதி) நான்குவர்ண
ங்கள் இரஜஸ் சத்துவ தமோம்சத்தினாலும் கர்மாம்சத்தினாலும்
மிருத்தியுலோகத்தில் என்னால் செய்வையாய்ச் சிருஷ்டிக்கப்பட்
டனவாம். (எ-று)

‘கர்மாம்சத்தினால்’ என்பதனால் முற்பிறப்பினவாகிய அவ்வவ்
 வர்ணங்களிலுள்ள கர்மபிஜாநுசாரமாகவும் அவ்வவ் வர்ணங்களி
 லுள்ள குணஸ்வபாவானுசாரமாகவும் சிருஷ்டிக்கப்பட்டன என்ற
 தாம். அஃதெவ்வன மெனின், பிராணமனை சத்துவப்பிரதான
 னாய் சமம் தமம் தபசு சௌசமுதலிய ஸ்வாபாவிகமான கர்மத்தி
 னோடு கூடியவனாய்ச் சிருஷ்டிக்கப்பட்டான். அவ்வாறே சுஷுத்திரி
 யன் சத்துவ அப்பிரதானமான இரஜோகுணப் பிரதானனாய்,
 சௌரியம் தேஜசு (பாக்கிராமம்), தைரியம், சாமர்த்திய முதலிய
 ஸ்வாபாவிக கர்மத்தினோடு கூடியவனாய்ச் சிருஷ்டிக்கப்பட்டான்.
 அவ்வாறே வைசியன் சத்துவவின்மைபால் இரஜோகுணப்பிர
 தானமான தமோகுண அப்பிரதானனாய்க் கிருஷி பசுக்காத்தல்
 வாணிய முதலிய ஸ்வாபாவிகமான கர்மத்தினோடு கூடியவனாய்ச்
 சிருஷ்டிக்கப்பட்டான். சூத்திரன் இரஜோகுணசம்பந்தமான பரி
 சரித்தற் கர்மத்தினோடு கூடியவனாய்ச் சிருஷ்டிக்கப்பட்டான்.
 ஆதலால் அவர்களது உற்பத்தியோடு கூடிய கர்மம் விடக்கூடிய
 தாகாதென்பது கருத்தாம். மூலத்தில் மறுபடியும் ‘என்னால்’
 என்று கூறியது அந்தரியாமித்துவம் சர்வேசுவரத்துவ மென்னும்
 அந்த ரூபபேதத்தினை யறிவித்தற் பொருட்டாம்; அவ்வாறே
 ‘இவன் சர்வேசுவரன்; இவன் சர்வஞ்ஞன்; இவன் அந்தர்யாமி;
 இவன் எல்லாவற்றின் யோனி; பூகங்களின் உற்பத்தி நாசம்’
 (மாண்-௬) என்று சுருதியில் சர்வேசுவரத்துவ சர்வாந்தரியாமித்
 துவ மிரண்டற்கும் வேற்றுமைகேட்கப்படுதலால். அவ்வாறாகவே,
 அந்தரியாமித்துவாம்சத்தினால் அவ்வப் பிராணிகளி-த்துள்ள கர்ம
 பிஜாநுசாரமாக மழைபோல் காரியத்தினைப் படைக்கின்றேன்;
 சர்வேசுவரத்துவரூபத்தால் அவ்வக் குணம்சாநுசாரித்தன்மையம்
 சத்தால் நிக்கிரகாநக்கிரகங்களைச் செய்கின்றேன் என்பது பொரு
 ளாகின்றது. அவ்வாறே “எவன் எல்லாப் பூதங்களுடும் உள்ளே
 இயக்குகின்றானோ” (பிரு-௩-௪-௧௫) என்றும், “இவனிடத்தினி
 ன்று பயத்தால் வாயு வீசுகின்றது” (நா-௨-௮-௧) என்றும் சுருதி
 கள் கூறுகின்றன.

कर्त्तारमपि तेषां मामकर्त्तारं विदुर्वुधाः ।

[கரு.0] (அ-கை) இவ்விரண்டு தர்மங்களும் எனக்கு மாயை யினாலாகியனலாம்; ஸ்வாபாவிகமன் றென்று கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) (அயங்காந்தம் தனதரிய சந்தியினால் இரும்பினை வளி க்கும் கர்த்தாவாயினும், நிர்விபாபாரத்தன்மையால் அகர்த்தாவே யாவதுபோல்) என்னை அவ்வர்ணாதிக்கின் (அவ்வர்ணாதிக்கைச் செலுத்தும்) கர்த்தாவாகவும் (ஸ்வரூபமாக) அகர்த்தாவாகவும் பண்டிதர்கள் அறிவர். (எ-று)

अनादिमीश्वरं नित्यमलिप्तं कर्मजैर्गुणैः ॥ १९ ॥

(அ-கை) இதில் ஏதுவினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அநாதியும் (பிறப்பில்லாதவனும்) ஈசுவர (கிரிபிந்தி யவைபவமுடையவ)னும், நித்தியனும் (நாசமின்றியவனும்), கர்மத் தினாலும் குணங்களாற் பற்றப்படாதவனுமாயிருத்தலால். (எ-று)

ஐதியுடையவர்களான ஜீவர்கள் முற்பிறப்பின் கர்மத்தினற் கட்டப்பட்டமையால் அஈசுவரான மரணதர்மமுடையவர்களாய், மரித்தும் செய்தகர்மத்தினால் சுவர்க்கத்தினைபும் நாகத்தினையுமடை ந்து, மழையின் வாயிலாக அந்நவடிவத்தன்மை யடைந்து, மறுபடி யும் சுக்கிலசோனிதசம்பந்தத்தினால் ஜன்மத்தினைப் பெறுகின்ற னர். மறுபடியும் கர்மத்தினைச் செய்கின்றனர். இவ்வாறு சம்சார சக்கரத்தில் இடைவிடாது சுழலுகின்றனர். யானே அவர்களின் விபரித்ததன்மையால் சம்சாரியல்லனென்பார் 'அநாதியும்' என்றார்.

கர்மத்தினாலும் ஐசுவரியத்தினற்றான் ஜீவன் பந்தப்படுகின் றான்; ஈசுவரனது ஐசுவரியமோ கர்மத்தினாலாகாததாய் மாயிகமா தலின் பந்தஹேதுவாகாது. அது வார்த்திகத்தில் முத்தனை யெடுத் துக்கொண்டு, "பிரஹ்மத்தன்மையினாலேயே ஜீவனுக்குப் பிராந்தி யினாலாகிப் ஜீவதன்மை நீங்குதலால் வசித்துவழுவதிய பிரஹ்ம தர்மங்கள் மிஞ்சுகின்றன. அதனால் இவன் ஈசுவரன். நீங்கிய தன் மையால் ஜீவதர்மங்கள் எவனுக்கும் தோற்றுகிறதில்லை. அதிகக்கூ

மித்திருப்பனவாகிய ஈசுதர்மங்கள் அகர்மத்தினுற் சம்பாதிக்கப் பட்ட தன்மையால் ஈசுவரனுக்கும் ஞானிகட்கும் தமது புத்தியினால் அவை தோற்றுகின்றன. ஆதலால் ஈசுவரனுடைய தர்மங்கள் இருக்குக. இதில் ஆச்சரியமில்லை. ஈசன் தர்மங்கள் இருப்பனவாயினும், தர்மங்கட்கு மாயிகத் துவமிருத்தலின் ஈசன் தர்மமின்றிப்பவ னென்று விழுத்தியின் பொருட்டு முழுக்ஷூங்களால் அறியத் தக்கவனாவன்” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது (கசு)

निरीहं योऽभिजानाति कर्म बध्नाति नैव तम् ।

चक्रुः कर्माणि बुद्धैर्वं पूर्वं पूर्वं मुमुक्षुः ॥ २० ॥

[கசு௩] (அ-கை) இதனை யறிதலின் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எவன் பிரீஹனை [சலிப்பின்றிப் பழுத்த ஸ்வரூப ஈசுவரனுடன் எல்லோருடைய பிரத்தியக் (ஆந்தர) ஸ்வரூபனாகிய என்னை]ச் சாக்ஷாத்காரிகின்றானோ, அவனை (சுக்கிலம் இருஷணம் மிசிரம் என்னும் மூவகை) கர்மம் கட்டுப்படுத்தாது; (கர்மத்துவாதிகளை யுடைய அந்தக்கரணம் வேறு படுத்தப்பட்டமையால்) இவ்வாறு (ஞானத்தின் பயனை) அறிந்து முழுக்ஷூங்கள் (சித்த சுத்திவாயிலாக ஞானப்பிராப்தியின் பொருட்டு) முந்திய (அநாதிவேதத்தினு லறிவிக்கப்பட்டுள்ள) கர்மம் (நித்தியநைமித்திகாதி)களை முன் (முத்திவிருப்பமுண்டாவதற்கு முன்) செய்வார். (எ-று)

மோக்ஷவிருப்பமுண்டாகியபோது சிரவணதிகளையே செய்வார் என்பது மேல் அறிவிக்கப்படும். (உ-0)

वासनासहितादायात्संसारकारणादृद्धात् ।

अज्ञानबन्धनाजन्तुर्वृद्धा यं मुच्यतेऽखिलात् ॥ २१ ॥

[கசு௪] (அ-கை) முழுக்ஷூங்கள் கர்மங்களை எவ்வாறு செய்வரென்னும் அபேக்ஷையில் அதன் விபாகத்தி (பகுப்பி) னைச் சொல்லக் கருதியவராய், உருசி யுண்டாதற் பொருட்டு விபாகத்தின் பயனை முதலிற் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எதனை (கர்மாகர்ம விகர்மங்களின் விபாகத்தினை)ச் செவ்வையாயறிந்துஜந்து (அதிகாரி புருஷன்) வாசனையோடு கூடி

யமம், ஆகியும், ஜனனமான தாராவடிவ அநாதி சம்சாரத்தின் காரணமும், திடமு (சேதிந் தற்கரியது) மான அஞ்ஞானபந்தமு முவதி வின்றும் பிழிபடுவனே, (எ-று)

வாசனையே பந்தமென்பது “வாசனாபந்தமே பந்தமாம். வாசனாபந்தமே மோகமாம்” என்பதனால் சொல்லப்பட்டிருந்தல் காண்க. (உக)

तदकर्म च कर्मापिकथयाम्यधुना तव ।

[க௭௩] (ச-ம்) அவ்வகர்மத்தி (விதிதஞ் செய்பாமைபி)னையும் (உம்மைபால் ரிஷி க்தாசரணமான விகர்மத்தையும்) கர்மத்தினையும் (ஸ்வதர்மாநுஷ்டானத்தையும்) இப்போது உனக்குச் சொல்லுகிறேன். (எ-று)

यत्त मौनं गता मोहादपयो बुद्धिशालिनः ॥ २२ ॥

(அ-கை) இந்த விபாகம் மிக வாழ முடையதென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எதில் புத்திசாலிகளான ரிஷிகளும் மோக (அஞ்ஞான)த்தினால் மொனமடைந்தனரோ, (அதனை விளக்குகின்றேன், (கேள்). (எ-று) (உஉ)

तत्त्वं सुमुक्षुणा ज्ञेयं कर्माकर्मविकर्मणाम् ।

[க௭௪] (ச-ம்) கர்மாகர்மவிகர்மங்களின் தத்துவம் (உண்மை) முமுக்ஷுனினால் அறியத்தக்கதாம். (எ-று)

त्रिविधानीह कर्माणि सुनिश्चैषां गतिः प्रिय ॥ २३ ॥

(அ-கை) விபாகஞானம் ஆவசியதமும் ஆமுமுடையதுமா மென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) இவ்வுலகத்தில் கர்மங்கள் (கர்மா கர்ம விகர்மங்களோ வ்வொன்றும்) மூன்று விதமாம் (கர்மத்தில் விகர்மாக கர்மங்களும், அகர்மத்தில் கர்மவிகர்மங்களும், விகர்மத்தில் கர்மாகர்மங்களும் காணப்படுதலால்) கேள் பிரியனே! இவற்றின் கதி (ஞானம்) மிக வாழ முடையதாம். (எ-று)

‘இரியனே’ என்ற விரியால், என்பந்தனாதற் றன்மையால் உன் னாலும் உன்னைப்போன்றவர்களாலும் இஃதறியக் கூடியதா மென் பது ஞ்சிக்கப்பட்டது. (உரு

क्रियायामक्रियाज्ञानमक्रियायां क्रियामतिः ।

यस्य स्यात्स हि मर्त्योऽस्मिँल्लोके मुक्तोऽखिलार्थकृत् ॥ २४ ॥

[௧௩௩] (அ-கை) அவ்வண்ணமையினையே கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (யஞ்ஞ தான ஜபாதி வடிவ) கிரியையில் அக்கிரியை களின் (சாஸ்திரம் விதித்ததைச் செய்யாமை விலக்கியதைச் செய்த லெனு மிரண்டன்) ஞானமும், அக்கிரியையில் (விதித்ததினை யறுத்தியாமை நிஷித்தத்தினை யாசரித்தல்களில்) கிரியையின் (நற் செய்கை யெனும்) புத்தியும், (ஞானமும்) எந்த மனிதனாக் கிருக்கி ன்றதோ, அந்த மனிதன் இந்த லோகத்தில் முத்தனாய், எல்லா வர்த்தமுஞ் செய்ப (சம்பூர்ணமான புருஷார்த்த நான்கினையும் சாதிப்ப)வனாகின்றான். (எ-று)

கிரியையில் அக்கிரியைகளையறியுமாறு:— “ அசுரத்தையோடு ஓங்கிக்கப்பட்டதும், கொடுக்கப்பட்டதும், தபிக்கப்பட்ட தபமும், செய்யப்பட்டதும் எதுவோ அது பார்த்தனை! அசுரத்தெனப்படு கின்றது. அது இகத்தும் பயன் தராது மறுமையிலும் பயன் தராது.” என்னும் பகவத்வசனத்தினால் அசுரத்தையினால் செய்பப் பட்டது செய்யப்படாததே யாம். அவ்வாறே அபயத்தினைச் செய் யும் நான்கு கர்மங்களும் உள்ளவாறு செய்யப்படாதனவாய்ப் பய த்தினைத் தருகின்றன. மாணக்கனிஹோதர்மம், மானமௌனம், மானத்தினால் அத்தியயனம் செய்யப்பட்டது, மானயஞ்ஞம் என் பனவாகிய அக்னிஹோத்திராதிகள் அபயத்தினைச் செய்வனவாயி னும், நிஷித்தாசரணத்தினால் பயத்தைத் தருவனவாக ஸ்மிரிக் கப்படுகின்றன. அவ்வாறு இவ்விரண்டும் சத்திரியையிலு மிருக்கின்ற னவென்றுணர்ந்து பரிகரித்துக் கிரியையினைச் செய்பவன் எல்லாக் கர்மங்களையும் செய்பவனாகின்ற நென்பது பொருள்.

அக்கிரியைகளில் கிரியையினை பழியுமாறு:- “சுத்தியமே பேரவேண்டும் பொய் பேசலாகாது” என்று சுத்தியவசனம் விதிக்கப்பட்டுள்ளது. அதுவும் திருடனுக்கு வழிப்போக்கனது மார்க்கத்தை யுபதேசித்த சுத்திய வாதிக்கு வழிப்போக்கனது ஹிம்ஸை நிமித்தக்காலம்சாந்நினைடைய ஸ்மரிக்கப்படுகின்றது. இவ்வாறே பொய்யானது இயல்பாகத் தோஷத்தினைச் செய்வதாயிருப்பதனால் லிபித்தமாயினும், பிராலிஹே இரக்ஷித்தம் பொருட்டதாயின், மாபுத ஸ்வர்க்கத்தினைத் தருவதாம். இவ்வாறே உதாசினத்தன்மை (அம்மாவிருத்தல்) எங்கும் இதத்தினைச் செய்வதாயினும், கோப் பிராஹ்மண சாஷ்டீயைப்பொருட்டு ஆயுதந்தரித்துள்ள சஷத்திரியனுக்குப் பெரு நஷ்டத்தின் பொருட்டாகின்றது. இவ்வாறே, “திருடன், விடப்படுவானாயின் இராஜாவினிடத்துத் தோஷமாம்” என்றும் சுருதியினால் கொல்லுவதற்குரிய திருடனை விடுதலும் அரசனுக்குப் பாபத்தின் பொருட்டாகின்றது. இதனால் அகர்த்தவியியமான ஹிம்ஸை கர்த்தவியத்தன்மையாய் விதிக்கப்படுகின்றது.

ஆதலால் இவ்வாறு பயனால் பலாபலத்தினை (வலிவலியின்மைகளை) நிச்சயித்து, எவன் கிரேயஸின் சாதனங்களான கர்மங்களை யாவது அகர்மங்களையாவது விகர்மங்களையாவது செய்கின்றானோ, அவன் அக்கிரியையில் கிரியை மதியுள்ளவனாவன். (உச)

காமாஹுரவியோகே ய: கர்மாபாரமேநர: ।

தத்வதர்சனநிர்ஹாக்ரியமாஹுர்வா புவம் ॥ ௨௫ ॥

[௧௩௬] (அ-கை) இவ்வாறு செய்பவனது பவிதத்தினைக் கூறுகின்றார்:-

(ச-ம்) (கூறிய விதங்களான) கர்மங்களைக் காமமாகிய மூளையில்லாதனவாக எந்த நான் செய்வானோ, அந்தத் தத்துவ தரிசனத்தால் (மூவகைக் கர்மங்களின் உண்மையுணர்ச்சியினாலும் காமமின்றிய தன்மைமாலும்) தகி (பிரீதியின்றியதா) க்கப்பட்டு கிரியைகளுடையவனை அறிஞனென்று அறிஞர் கூறுவர். (எ-று)

விடுவதெழுமையவனுக்குக் கர்மகர்ம விகர்மங்கள் சிறையின் சாதனங்களாயினும் காமத்தோடு செய்யப்பட்டனவாயின், அவையே சம்சார விருஷத்திற்கு முனையாகின்றன. ஆதலால் 'காமமாகிய முனையில்லாதனவாக' என்று கூறினார். (௨௫)

फलवृणां विहाय स्यात्सदा तृप्तो विसाधनः ।

उद्युक्तोऽपि क्रियां कर्तुं किञ्चिन्नैव करोति सः ॥ १६ ॥

[௧௩௭] (அ-கை) காம முனையின் விடுபுகத்தினையே ஐந்து சுலோகங்களால் துதிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) எவன் பயன் விருப்பத்தினைவிட்டு, எப்போதும் திருப்தியை (மாலை சந்தனம் ஸ்திரீ முதலிய போக) சாதனமின்றிய வனாவேன, அவன் (சாஸ்திரத்தினுற் பெறப்பட்ட நித்திய வாகமித்திகக்) கிரியையினைச் செய்ய முயன்றவ னாயினும் எதனையும் செய்கிறவ னாகான் (கர்மத்தினுற் பற்றப்படாமையின்).

ஆசையினை விடுதலே திருப்தி சாதனமாம்; பொகமன் நென் பது பொருள். அது “உலகத்தில் காமசுகம் எதுவே, திவ்வியமான பெருஞ் சுகமெதுவோ, அது முழுவதும் ஆசைபொழிந்த சுகத்தின் பதினாறாவது அம்சத்திற்கு இணை யாகாது” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

செய்தும் செய்யாதவ னாவனென்று கோபாலதாபரீயத்தில் கதையாகச் சொல்லப்பட்டுள்ளது:— யமுனையின் அக்கரையிலுள்ள தூர்வாசரைத் திருப்தி செய்க்க மதுரான்ன பாத்திரங்களைக் கையிற் ருங்கியவர்களான கிருஷ்ணபாரியைக் கொல்லோரும் யமுனையை எப்படிக் கடப்போ மென்று கிருஷ்ணனைக் கேட்க, அவர் அகண்டித பிரஹ்மசரியமுடையவன் கிருஷ்ண னென்றிற் கடக்கலாமென்றார். அவ்வாறே தூர்வாசரைக் கேட்க, தூர்வாசர் நிராஹாரமுள்ளவராயின் எங்களுக்கு வழிவிடிக என்று சொல்லிக் கடவுள்க னென்றார். அவரை நமஸ்கரித்து, அவர்கள் அவ்வாறே செய்தனர். இவ் வுலமையால் நித்திய திருப்தனுக்கு அபோக்திருத்தவம் அறிவிக்கப்பட்டதாம். (௨௬)

निरिहो निगृह्यतात्मा परित्यक्तपरिग्रहः ।

केवल्यै ग्रहं कर्माचरन्नायाति पातकम् ॥ २७ ॥

[கரு.அ] (அ-கை) உத்தமமான வைராக்கியத்தினைக் கூறி, அதனின்றிழந்ததனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு.ம்) (வைராக்கியத்தினாலேயே) நிரீஹனும் (பாசியேந்திய சேஷனாகியல்லாதவனும்), சித்தஜயமுள்ளவனும், (ஸ்திரீபாதி பரிக்கிரக ஞாயினு) (சந்திரபாதிபு) மானவன் விக்கிரகமான சரீரஸ்திதிமாத்திர சாதனமான பிஷ்டாடனாகியும், (கைவல்ப சாதனமான வேதாந்த சிரவண மனனாகிகளான) கேவலமுமான கர்மத்தினைச் செய்பவனுய்ப் பாதக (சம்சார) த்தினை அடையான்.

(எ-று) (உள)

अद्वन्द्वोऽमत्सरो भूत्वा सिद्धयसिद्धयोः समश्च यः ।

यथाप्राप्येह संतुष्टः कुर्वन्कर्म न बध्यते ॥ २८ ॥

[கசு.௦] (அ-கை) அதனினும் தாழ்ந்ததனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எவன் துவந்துவயின்றியவனும் மற்சரமி (பிறர்மேன்மைபைச் சகியாமையி) ல்லாதவனும், சித்தியசித்தி (இஷ்டப் பிராப்தி அதன் அப்ராப்தி)களில் சமமான (ஹர்ஷவிஷாத மில்லாத) வனும், (அதனாலேயே) இங்கு எதிர்பாராது கிடைத்ததில் சந்தோஷமுடையவனு மாகின்றனோ, அவன். (தேக நிர்வாக மாத்திரமாக) கர்மத்தினை (கந்தை கொடுவது கொள்ளாதவை)ச் செய்தும் (அதனால்) தோஷங்களால்) கட்டப்படுகிறதில்லை.

(எ-று)

சித்த வீக்ஷேபத்தினைச் செய்வனவாகிய சீதோஷ்ணம் சுக துக்கம் மானுபமானம் ஜ்ஜாபாஸாப முதலியன துவந்துவங்களாம். (உஅ)

असिद्धैर्विषयैर्मुक्तो ज्ञानविज्ञानवानपि ।

[கசு.க] (அ-கை) இவ்வாறு வைராக்கியமுள்ள யோகியாய் யோக மதுஷ்டிப்பவனுக்குப் கர்மப் பற்றின்மையினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (திவ்விய திவ்வியங்களான) எல்லா விஷயங்களினின்று
மும் விடுபட்டவன் ஞான விஞ்ஞானமு (பரோகூட பரோகூட ஞான
மிரண்டனையு) முடையவ னாவன். (எ-று)

இங்கு 'எல்லா விஷயங்களி னின்றும் விடுபட்டவன்' என்றது
"திருஷ்ட (ஐஹிக) மும் ஆதாரவிசும (வேதத்தினாலறிவிக்கப்படு
வது) மான விஷயங்களில் ஆசையில்லாதவனுக் குண்டாவது வசிகார
மென்னும் பெயருள்ள வைராக்கியமாம்" என்னும் யோகசூத்திரத்
திற் கூறப்பட்ட வைராக்கியத்தோடு கூடியவனை யாம்.

வைராக்கியமோ விஷயதோஷ தரிசனத்தால் அவற்றினின்றும்
மனதினை விடுவிக்க முயலுதல் வடிவினது யதமான மென்னும் பெய
ருள்ளதாம். விட்ட விஷயங்களில் எப்போதாவது அதன் ஸ்மரண
முண்டாகிறது எதுவோ அது எகேந்திரிய மென்னும் பெயருள்ள
தாம். மதுமதி யெனும் யோகபூமியில் இயல்பாக நிலைத்தவனுக்கு
இகலோக பரலோக விஷயங்களில் எவ்விதத்தாலும் ஆசையில்லாமை
வசிகார மென்னும் பெயருடையதாம். அதனை யுடைவன் இருவித
ஞானமு முடையவனாவன் என்றதாம். தீவிர வைராக்கிய பூர்வக
மாக ஞான விஞ்ஞான மிரண்டனையும் சம்பாதிக்கவேண்டு மென்பது
பொருள்.

यज्ञार्थं तस्य सकलं कृतं कर्म विलीयते ॥ २९ ॥

(அ-கை) அதில் சாதனத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அவனுக்கு (முற்கூறியபடி ஆத்மலாபத்தினை விரும்பிய
வனுக்கு) யஞ்ஞத்தின் பொருட்டு ("யஞ்ஞம் விஷ்ணு" என்னும்
கருதியினால் யஞ்ஞமாகிய பரமேசுவரனது பிரீதியர்த்தமாக) செய்யப்
பட்ட (புண்ணிய பாப) கர்மங்கள் யாவும் (சர்வ கர்ம வைராக்கியத்
தினை யுண்டுபண்ணுதற் கிரமத்தால்) கெடுகின்றன.

நிஷ்காம கர்மம் போதத்தின் சாதனமும், போதத்தின் பயன்
சர்வ கர்மங்க ளின்மையுமா மென்பது பொருள். அவ்வாறே அந்த
பராவரத்தினை (பிரஹ்மாத்த்மாவினை) க் கண்டபோது இவனுடைய
இருதய முடிச் சறுகின்றது. சர்வ சம்சயங்களும் சிதைகின்றன

கர்மங்கள் நெடிகின்றன” என்று கருதியும், “அர்ஜுன! எப்படிக் கொன்றுத்தப்பாட்ட அக்னி பிறகும்கோ பஸ்ம மாக்குகின்றதோ, அது போல ஞானக்கீரி சர்வ கர்மங்களையும் பஸ்பமாக்குகின்றது.” என்று ஸ்மிருதியும் கூறுகின்றன. (௨௭)

अहमिहविहोता हुतं यन्मयि चापितम् ।

[௧௪௮] (அ-கை) யஞ்ஞத்தின் பொருட்டுக் கர்மத்தினை ஆசரிக்கும விதத்தினைக் கூறுகின்றார்:-

[சர்வாரத்தில் ஞானம் ஞேயமென்று இரண்டு பதார்த்தங் கூறுவர். அவற்றுள், ஞேயம் மண்ணின் பரிணாமமான குடம் சாடி சால் முதலியவற்றைப்போல ஞானத்தின் பரிணாமமாம். ஆகவே ஞானே ஆத்மாவே இவ்வெல்லாம், பிரஹ்மமே இவ்வெல்லாம் என்னும் உபாதான உபாதேய பாவத்தால் பிரஹ்மப் பிரபஞ்சங்களின் ஆயிதனும் கருதிப்பிரகித்தமாம். அதனால் எல்லாக் கிரியா காரக பஸ்பவு வினது பிரஹ்மமே யென்றநுசந்தானித்துக் கர்மங்கள் செய்யத்தக்கனவா மென்று கூறுகின்றார்:-]

(ச-ம்) (கர்த்தாவாகிய) யான் (ஜேறாமாதிகரணமான) அக்னி; யானின் ஓஷதிக (அக்கினியில் போடப்படும் திரகியம்); யானே ஸ்வேபாதா (ஓஷம் செய்யவன்); ஓஷதம் (ஓஷம் செய்தலாகிய கிரியை) யானே. என்னிடத்தில் அர்ப்பிக்க (எனது உத்தேசமாக அக்கினி பிற்போட)ப்பட்டனம் யானே. அதனால் (கர்மத்தால்) அடையப் படுவதும் (ககாதிபயனும்) (பரமாகந்த வடிவப் பிரத்தியகபின்ன) பிரஹ்மமாகிய யானே பின் (இத்தன்மைய ஞானத்திற்குப் பிறகு) கிருத கிருத்தியனுகின்றான். (எ-று)

ब्रह्मासव्यं च तेनाथ ब्रह्मण्येव यतो रतः ॥ ३० ॥

(அ-கை) அதில் எதுவினைக் கூறுகின்றார்:-

(ச-ம்) எதனால் (முழுவது மத்வைதாகாரமாகப் பிரகாசிக்கின்ற) பிரஹ்மத்திலேயே இரதனு (வைதிக கர்மத்திலும் இல்லா திக கர்மாசரணத்திலும் நிஷ்டையுடையவன) யிருக்கின்றானே, அதனால் (எ-று)

கேவலம் யஞ்ஞாதி கர்மகாலத்தில் மாத்திரம் பிரஜ்ஞமாத்வைதம் பாவிக்கவேண்டு மென்பதில்லை. மற்றே எல்லா விபவகாரமும் ஆத்வைத பாவனையினாலேயே செய்யவேண்டியதா மென்பது கருத்து.

योगिनः केचिदपरे दिष्ट यज्ञं वदन्ति च ।

[௧௪௩] (௧-௩௧) எவர்கள் இப்பாவனையைத் துவைத தரிசன வலியால் செய்ய முடியாதவர்களோ அவர்களது மதத்தினைக் கூறுகின்றார்:-

(௧-ம்) * (தௌஷ்டிகர்களான) யோகிகளாகிய வேறு சிலர் திஷ்டத்தினையே யஞ்ஞமென்று கூறுகின்றனர். (௭-று)

இது ஒன்பது தௌஷ்டிகர்களின் உபலக்ஷணர்த்தமாம். அவர் சாங்கிய சப்தாதியிற் சொல்லப்பட்டுள்ள:- “ஆத்தியாத்மிகர்கள் பிரகிருதி உபாதானம் காலம்பாக்கிய மெனப்படும் நால்வர். விஷயோபரமத்தால் பாகியர் ஐவர். இவ்வாறு துஷ்டிகள் சொல்லப்பட்டனர்” என்பதாம். இதன் பொருளிதுவாம்:- சிலர் சிரவணத்தினால் தத்துவமுணர்ந்தவராயினும் வஸ்து வபரோக்ஷத் தன்மையின் பொருட்டுத் தியானத்தினால் முயலுகின்றனர். பிரகிருதி பரிணாமமே சத்துவ புருஷாந்நியதாக்கியாதியாய்ப் பரிணாமக் கிரமத்தினால் சுவயமே யாகும், சத்தையினால் என்ன பயனென்பர் சிலர். வேறு சில சத்தியர் உபாதானத்தோடு கூடியதனாலேயே சுவயம் கிருதகிருத்தியராவோம், தியானத்தினாலென்ன பயனென்று கூறுவர். வேறுசிலர் பல பரிபாகம்போல ஞானபரிபாகம் காலத்தினாலேயே யுண்டாகும், தியானத்தினால் லென்ன பயனென்பர். வேறு சிலர் பாக்கிய (ஆதிருஷ்ட) பலத்தினாலேயே புத்திர தாராதி சம்யோக வியோகம்போல ஞானஞ்ஞான சம்யோக வியோகங்களுமாகும், தியானத்தினால் லென்ன பயனென்பர். அத்தன்மைய விந்தப் பாக்கிய தௌஷ்டிகர்களே இங்கு திஷ்டத்தினையே யஞ்ஞமென்ப ரென்பதனால் காட்டப்பட்டவராவர். இந்நால்வரும் ஆத்யாத்மிக ரெனப்படுகின்றனர். வேறு சிலர் சப்த ஸ்பரிச ரூப ரஸ கந்தங்களுள் ஒவ்வொன்றன் ஜயத்தினால் ஒவ்வொருவரும் தமது கிருதகிருத்தியத்தன்மையினை மதிக்கின்றனர்.

ஜப்பாகிய துஷ்ட. ஐந்தாம் ஞானப்பிரதிபந்தங்களாம். இவ்
வொன்பது தெனாஷ்டிகர்களுந் திஷ்டம் என்னும் சொல்லால் உப
லக்ஷிக்கப்படுகின்றனர்.

ब्रह्मागिरेव यज्ञो वा इति केचन भेतिरे ॥ ३१ ॥

(அ-கை) இதனின் மேலாவர்களைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) பிரஹ்மாக்கினியேயஞ்ஞம் என்று சிலர் மதிக்கின்றனர்.
(எ-று)

இங்குப் பிரஹ்ம பதத்தினால் சிரோதமான அல்லது ஸ்மார்த்த
மான அக்ஷிவி சாத்யமான கர்மம் சொல்லப்படுகின்றது. அதுவே
அக்ஷிபோல சகல மலங்கடையு மெரிக்குந் தன்மையால் சுத்திசெய்வ
தாதலால் அக்ஷி யெனப்படும். அந்தப் பிரஹ்மாக்கினியே தேவ
பூஜா ரூபமான யஞ்ஞமாம். அதனின் வேறானதோர் யஞ்ஞமில்லை
யென்பர். மூலத்தில் உள்ள (வை) என்னும் பதம், “மகா யஞ்
ஞங்களாலும் யஞ்ஞங்களால் சரீரம் பிரஹ்ம மயமாக்கப்படுகின்றது”
என்பதும், “அக்ஷிவேஹாத்நிர ஓமஞ் செய்கிறவன் உலோபத்
தினைப் பேதிக்கிறான். அதனால் நன்மோகத்தினைச் சேதித்து”
(வை-க-௩௮) என்பதுமான இவை முதலிய சுருதி ஸ்மிருதிப் பிர
சித்தியினை விளக்குகின்றது. அது பகவானால் ஜநகர் முதலியோர்
கர்மத்தினாலேயே நற்கித்தியினைப் பெற்றவரானார்” என்று கூறப்
பட்டுள்ளது. (௩௧)

संयमागौ परे भूप इन्द्रियाण्युपजुहति ।

[கசச] (அ-கை) இதனினும் விசேஷமானவர்களைக் கூறுகின்
றார்:—

(க-ம்) பூபனே! பிறர் (ஒவ்வொரு இந்திரியத்திற்கும் ஒவ்
வொரு விஷயத்தில் பரிசுமாப்தியாகிய) சம்யம மென்னும் அக்கினி
யில் இந்திரியங்களை யொடுக்குதலாகிய ஹோமத்தினைச் செய்கின்
றனர்.

ஒமிக்குமாறு இதுவாம்:— அநாஹத த்வவியில் சம்யமஞ்செய்யப்பட்ட சுரோத்திரேந்திரியத்திற்கு முதலில் வேறு சப்தத்தினைக் கேளாமையே யுண்டாகின்றது. அதுவே ஸ்பரிசாதியுணர்ச்சியின்றிய தாய்ப் பெரியதாகின்றது. அதுவே அத்தியந்தாப்பியாசத்தில் சுரோத்திராதிகளினின்று இழுக்கப்பட்ட மனதோடு கூடாததாய் ஸ்புரிக்கிற தில்லை. அத்தன்மைய இது சப்தசம்யமாக்னியில் சுரோத்திரத்தின் ஹோமமாம். இவ்வாறே ஸ்பரிசாதி சம்யமாக்னிகளில் துவங்குமுதலியவற்றின் ஹோமம் அறிபத்தக்கதாம்.

खामिष्वन्ये तद्विषयाञ्छन्दादीनुपजुहति ॥ ३२ ॥

(அ-ஐக) இதனினும் விசேஷமானவர்களைக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) பிறர் இந்திரியங்களாகிய அக்னிகளில் அவற்றின் விஷயங்களான சப்தாதிகளைச் செலுத்தி ஹோமிக்கின்றனர். (எ-று)

முற்பாதி சுலோகத்தாற் கூறப்பட்டவர்களான சம்யமிகள் அந்தந்தச் சம்யம விஷயங்களில் அமுந்தவே செய்கின்றனர். இவர்களோ அவ்வவ்வந்திரிய வைபவாநுபவத்தால் அதனதன் மறைபட்டதும் தூரத்ததும் முக்காலத்ததுமான விஷயத்தினைக் கிரகிக்கின்றனர். ஆதலால் அவர்களினும் விசேஷமுடையவராவர். வாயுபுராணத்தில் “இங்கு (பிரஹ்மலோகத்தில்) இந்திரியோபாஸகர் பத்து மதுவந்திரங்க ளிருக்கின்றனர்.

பௌதி (தன்மாத்திரையுபாச)கரோ பூர்ணமாக நூறு மங்வந்தரமிருக்கின்றனர். அகங்காரோபாஸகர் ஆயிரமும், பெளத்தர் (புத்திவினை யானென்றுபாசிப்பவர்) பதினாயிரமும் ஜ்வரமின்றியவர்களாயிருக்கின்றனர். உத்தமோ (அவ்யக்தோ) பாசகர் பூர்ணமாக நூறாயிரம் மங்வந்தரமிருக்கின்றனர். நிர்குணமான புருஷனையடைந்தவர்கட்குக் கால சங்கையிில்லை” என்று இந்திரிய தாரணைக்குப் பூததாரணையைவிட அற்பகாலத்துப் பிரஹ்மலோக வாசமாகிய பயன் ஸ்மரிக்கப்படுகின்றது. என்றாலும் அங்குத் தூரதரிசன கிரவணாதிபரியந்தமான ஐந்திரியதாரணை அப்பியசிக்கப்பட்டதாம். இங்கோ, முக்கால

த்தைய சப்தாதி கிரகணமான பஸோதய பரியந்தத்தினதாக அத்தா
மனை சொல்லக் கருதிபதாம். ஆதலால் எத்தோஷமு மில்லை. (௩௨)

प्राणानामिन्द्रियाणां च परे कर्माणि कृत्स्नशः ।

निजात्मरतिरूपेऽसौ शानदीप्ते प्रजुहति ॥ ३३ ॥

[௧௩௩] (அ-தை) முன் விபத்தலந்திரிய தாரணை சொல்லப்பட்ட
பது, இவ்விடத்திலே அகங்காரதாரணை சொல்லப்படுகின்றது:—

(௧-ம்) வேறு சில ஆசாரியர் (சுவாசப் பிரசவாசாதி) பஞ்சப்
பிராணன்களது கர்மங்களும், (தரிசன சிவவணதி) இந்திரிய கர்மங்க
ளுமான எல்லாவற்றையும் ஞானத்தினால் கொளுத்தப்பட்ட (முழு
சீராபிமானியான) தனது அகங்காரத்தில் இரமித்தல் (பிரத்திய
காத்மா இது வென்னும்பாவது) வடிவ அக்னியில் நன்றாய் ஹோமி
க்கின்றனர் (ஆத்ம மாத்திரமாம் இந்திருசிபமென்று நிச்சயிக்கின்ற
னர்.)

.(௭-து)

ஞானமாவது சாந்திராசாரிய உபதேசத்தினாலாவது அதனால்
கொளுத்தப்படுதலாவது இவ்வெல்லாம் தேகேந்திரிய சங்காதாபி
மாலி விக்ரக அந்தத்தத்தில் அடங்கியதா மென்னும் வடிவினதாகிய
நிச்சயத்தால் பிரகாசிக்கப்படுதலாம்.

இவ்வடிவினதாகிய உபாசனம் உத்தம மத்தியமாதமயோகி
பேதத்தால் முன்று வகையினதாம், இவ்வவஸ்தையில், “அவன் பிதி
ருலோக காமனாவானாயின், சங்கற்பத்தினாலேயே இவனுடைய பிதிரர்
செவ்வையாய் எழுக்கின்றனர். அதனால் அவன் பிதிருலோகத்தினோடு
சம்பன்னனாய் விளங்குகின்றான்.” (சாந்-அ-௨-௧) என்றல் முதலிய
கருதியினால் எவன் சங்கற்பத்தினு லெழுந்த கந்தம் மாலை முதலிய
வற்றினால் இரதியினை யடைகின்றானோ; அந்த யோகி ஆபிமானிக
(அகங்காரோபாஸக) னாய் ஆயிரம் மன்வந்தரம் சத்தியலோகத்தில்
வசிக்கின்றான். இந்தயோகியே, புத்திமாத்திரமாம் இவ்விஷயங்கள்,
ஸ்வப்னோபமங்களான இவற்றால் ஒரு புருஷார்த்தமு மில்லையென்று
நிச்சயித்து, இவ்வெல்லாம் ஆத்மாவே யென்று மதித்து இருப்பான்.

அந்தப் பொத்தன் (புத்தி தந்துவோபாசகன்) பதினாயிரம் மந்வந் தரம் சத்தியலோகத்தில் தங்குவான். எவன் புத்திமாத்திரமாம் இது நீர்க்குமிழிபோல் எழுகின்றது என்று தனக்கே எல்லாப் பிரகிருத த்தன்மையினையும் மதிக்கின்றானே, அந்த அவ்வியக்த சிந்தகன் இலகஷம் மந்வந்தரம் சத்தியலோகத்தில் தங்குகிறான். இவ்வாறு ஒரே உபாசனத்திற்குப் பாவனோத்கர்ஷ ஹேதுவினையுடைய பலோத்கர்ஷ தாரதம்மியம் சொல்லப்பட்டது. (௩௩)

द्रव्येण तपसा वापि स्वाध्यायेनापि केचन ।

तीव्रव्रतेन यतिनो ज्ञानेनापि यजन्ति माम् ॥ ३४ ॥

[௧௪௪] (அ-கை) இவ்வாறு முக்கியமான ஆத்மப்பிரதிபத்தி யுபாயம் சொல்லப்பட்டது. இதில் சக்தியில்லாதவர்கட்கு வேறு விதங்களைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) சிலர் திரவிய (தான)த்தினாலும், தபசினாலும், சுவாத்தி யாய(பரத்துவாஜர் முதலியோர்போல வேதாத்தியயன)த்தினாலும், தீ விரவிரதத்தினாலும், யதிகள் (யத்னசீலர்களான சமதமா தியதுஷ்டான பரர்) ஞான (அகம்பிரஹ்மாஸ்மி யென்னும் சாஸ்திர ஜந்ரிய பிரத்தி யகபின்ன பிரஹ்மபோத) த்தினாலும், (எல்லாவற்றின் அந்தராத்மா வான) என்னை யஜிக்கின்றனர் (கடாகாச மடாகாச நியாயமாக என் னோடு ஐக்கியத்தினைப் பெறுகின்றனர்.) (எ-று)

திரவியத்தினுடைதல் வேதத்தில் ஜாநசருதி யென்பவர் ஏரா ளமான அந்நதானத்தினால் சந்நதுஷ்டரான தேவர்களால் நன்கறிவிக் கப்பட்டவராய் ஞானத்தின் பொருட்டு அவர்களால் உபதேசிக்கப் பட்டவரென்னும் குருவினை அநேக ரதாதிகளோடு சரணடைந்தார் என்று கூறியிருப்பதற் காண்க.

கிருச்சிர சாந்திராயணாதி தபசினால் சித்தம் சுத்தமாக்கப்படு தலால் ஞானத்தில் அதிகாரத்தினைப் பெறுவர்.

இங்குக் கூறிய தீவிரவிரதமென்பது “ஜாதி தேசம் காலம் சம யமென்பவற்றால் வரையப்படாதனவாகிய சார்வபௌமங்கள் (எல்லா

ஆவஸ்தைகளிலும் (ஒவ்வாயதந்திக்குப்படுவைகள்) மகா விரத மாம்” என்னும் குத்திரத்திற் கூறப்பட்ட ஐதிரதி வகையின்றிய ஆவஸ்தைகளும். ஆவஸ்தைகளின் வகையாவது:—யஜிந்தற் குரிய நிகழ்க்களை மாந்திரம் ஹிம்ஸிப்பேன்; மற்றவற்றை ஹிம்ஸி யேன் என்பது ஐதிரினால் வகையு. அவற்றையும் வேறிடத்திற் றான் கொல்லேன் தீர்த்தாதிகளிற் கொல்லேன் என்பது தேசத்தா லாம் வகையு. ஆங்கும் வேறுகாலங்களிற்றான் கொல்லுவேன் அமா வாகைய ஏகாதசி முதலியவற்றிற் கொல்லேனென்பது காலத்தினு லாம் வகையு. அதிலும் சிரத்தத்தின்பொருட்டே கொல்லுவேன் தன்பொருட்டாகக் கொல்லேன் என்பது சமயத்தினாலாம் வகையு. சிரத்தத்தில் கொல்லேன் என்பது வகையின்றியதாம். இத்தன்மைய வகையின்றிய விரதமே ஞான சாதனமாம். (கச)

प्राणेष्वनं तथा प्राणमपाने प्रक्षिपन्ति ये ।

रुद्धा मतीश्चोभयोस्ते प्राणायामरता नराः ॥ ३५ ॥

[கசஎ] (அ-கை) சர்வமனோநிக்ரக பூர்வகமான பிராணநி களின் நிக்ரகம் உத்தமாதிகாரிகளின்பொருட்டுச் சொல்லப்பட்டது. இப்பொது பிராண நிக்ரக பூர்வகமான மனோநிக்ரகம் சொல்லுதற் பொருட்டுப் பிராணநிக்ரகத்தினை முதலிற் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) பிராணனில் (மேற்சொல்லுவதாய் முக நாசிகையிலிருப்ப தான வாயில்) அபானனையும் (கீழ்ச்செல்லும் வாயினையும்), அவ் வறே அபானனில் பிராணனையும், எவர்கள் செவ்வையாய்ச் செலுத்துகின்றனரோ, அவர்கள் (இவ்விரண்டி லோருபாயத்தினால்) அவ்விரண்டன் (மேற் கீழ்ச்செல்லுதல் வடிவ) கதிகளைத் தடுத்து (கிடக்கும்பகம் செய்து), பிராணயாமரதர் (பிராணன்களின் ஆயாம மான விஸ்தாரத்தில் தற்பரர்) ஆகின்றனர். (எ-று)

காற்பரட்டால் குதத்தினைப் பிடித்து அபானனை மேல்முக மாக்கல் அபானனைப் பிராணனில் செலுத்தலாம். பூரக பூர்வகமாக முக நாசிகை முடிப் பிராண பானன்களை ஒன்றுபடுத்தல் பிரா னனை அபானனிற் செல்லுத்தலாம்:—

பிராணன்களை விஸ்தாரமாக்குதல் என்பதன் பொருள் இதுவாம்:— எப்படிப் பஞ்சானது விரிக்கப்பட்டதாய் விஸ்திருதமும் விஸ்திருதநதரமும் விஸ்திருத தமமுமாகின்றதோ, அப்படியே கும்பக பலத்தி (வலி) னால் சூக்ஷ்மமாக்கப்பட்ட பிராணவாயு, தேகத்திற்கு வெளியில் அறுபத்துநான் கங்குல பரியந்தமான இடத்தில் நாசி வாயிலாகச் சென்று, அங்குள்ள சூக்ஷ்மமான பஞ்சினம் சத்தினை யசைக்குமாயின், அப்போது சூக்ஷ்மவடிவினதாக அறியுத்தக்க தாம். அவ்வாறில்லையாயின், ஸ்தூலரூபமாயிருந்து நிக்கிரகிக்கப்படும் மனத்தினை விசேஷப்படுத்துதல். சூக்ஷ்மமாகியதோ மனதின் விசேஷ பத்தினைச் செய்யக்கூடியதாகாது. அவ்வாறே “இங்கு ஒடுக்கிய சேஷ்டைபினனாய்ப் பிராணன்களைச் செவ்வையாய்ப் பீடித்துப் பிராணன் க்ஷிணமாகியபோது நாசிகையால் உசுவசிக்க, அறிஞன் அப்பிரமத்தனாய்த் துஷ்டக்குதிரைபூட்டிய வாகனத்தினைப்போல மனதினை நிறுத்துக” (உ-சு) என்று சுவேதாசுவதரம் கூறுகின்றது. பகவத்கீதையிலும், “பிராணபானன்களை நாசியினுள் சரிப்பனவாய்ச் சமமாக்கி” என்று இதுவே சொல்லப்பட்டுள்ளது. (௩௫)

जित्वा प्राणान्प्राणगतीरुपजुहति तेषु च ।

एवं नानायज्ञरता यज्ञध्वंसितपातकाः ॥ ३६ ॥

[௧௪௮](அ-கை) அவர்கள் இவ்வாறு பிராணயாமரதராயிருந்து கொண்டு என்னசெய்வார்களென்னும் அபேசைஷயில் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்)(கூறியபடி) பிராணன்களை ஜயித்து (சூக்ஷ்மமாக்கி) பிராணகதிகளை (பிராணாதீனமான கதிகளை யுடையனவாகிய இந்திரிய விருத்திகளையும் மனோ விருத்திகளையும்) அவற்றில் (இந்திரியமனதுகளில்) ஹேமாமிக்கின்றனர். இவ்வாறு (அதிகாரத்திற்கேற்றபடி) நானாவித யஞ்ஞங்களில் நிஷ்டையுடையவர்களான அந்த யஞ்ஞங்களினாலேயே பாதகங்கள் நசிக்கப்பெற்றவர்கள் முக்கியமான யஞ்ஞத்தில் அதிகரிக்கப்படுகின்றனர்.

ஒமித்தற் கிரமம் இதுவாம்:— இந்திரியார்த்தங்களை இந்திரியங் களிலும் இந்திரியங்களை மனதிலும், மனதினை ஜீவனிலும், ஜீவனைப்

பிரஹ்மத்திலும் ஒடுங்குதலாம். அவ்வாறே அங்கிலியாதி விஷயங்
கொளப்பதி இந்திரியங்களிலும், அவற்றை மனதிலும், மனதிலை
ஜ்வலிலும், ஜ்வலை சுவாஸனிலும், சுவாஸனை பிரஹ்மத்திலும் ஒழிக்
கிறான் என்று அருதியில் கெடப்படுகின்றது. “அக்கினி என் வாக்
கிலும் வாக்கு இருதயத்திலும், இருதயம் என்னிடத்திலும், யான்
அமிருதத்திலும், அமிருதம் பிரஹ்மத்திலும், ஆசிரிதமாம். வாயு
என்று பிராணனிலும், பிராணன் இருதயத்திலும், ஆசிரிதமாம்.”
என்றும் இவை முதலியன அருதி. (அத-பிரா-௩-௧௧-அ)

பிராணபாமதிபர் அதிகாரிகளாவர் என்பது “பிராணயாமங்
களால் பாயங்கலையும் தாரணைகளால் தோஷங்கலையும் பிரத்தியா
காசத்தினால் எம்ஸங்க (எம்பற்ற) ங்கலையும், தியானத்தினால் ஈசுவரத்
தன்மைமயலாத குணங்களையும் கெடுக்குக.” என்னும் ஸ்மிருதியி
லுற் கூறப்பட்டிருத்தல் காண்க. (௩௧)

नित्यं ब्रह्म प्रयान्त्येते यज्ञशिष्टामृताशिनः ।

[௧௪௧] (அ-கை) எஞ்சியதான திரவியத்தினாலும் தபசினாலு
மென்னு மிடத்துச் சொல்லப்பட்ட திரவிய யஞ்ஞத்தினது பயனைக்
கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) இவர்கள் (ஐகஜானசுருதி முதலியோர்) யஞ்ஞத்தின்
(திரவியசாத்தியமான அகந்தானாதிகளின்) சேஷமாகிய (அமிருத
சாநனமாதலால்) அமிருதத்தினைப் புசிப்பவர்களாய் (மேன்மையுள்ள
குருதேவதைகளின் அனக்கிரகக் கிரமத்தால்) நித்தியமான பிரஹ்மத்
தனை (சுத்த சிதாத்மாவனை) அடைகின்றனர். (எ-று)

अयज्ञकारिणो लोको नायमन्यः कुतो भवेत् ॥ ३७ ॥

(அ-கை) எவர்கள் இதனை யனஷ்டி-க்கீறதில்லையோ அவர்கள்
உலக மிரண்டனையுமிழ்ந்தவாகின்றனர் என்று கூறுகின்றனர்:—

(அ-ம்) யஞ்ஞஞ் செய்பாதவர்களுக்கு இந்த லோகமில்லை
மெனின், மற்றையது (பரலோகம்) எங்கிருந் துண்டாம்? (எ-று)

कायिकादि त्रिधाभूतानन्यज्ञान्वेदे प्रतिष्ठितान् ।

ज्ञात्वा तानखिलान्भूष मोक्षयसेऽखिलबन्धनात् ॥ ३८ ॥

[௧௪௯] (அ-கை) இனி ஆத்தியாத்தியகமான யஞ்ஞம் மூன்றாம் மோக்ஷசாதனமா மென்று கூறுகின்றார்—

(ச-ம்) காயிகாதி பேதத்தால் முனித வடிவமான யஞ்ஞங்கள் வேதத்தில் பிரதிஷ்டிதங்களாம் (வேதகர்த்தாவான என்னுலறிவிக்கப் பட்டனவாம்). அதனால் அவை அகிலங்களாம் என்று அறிந்து, பூபனே! (நானேற்பத்தியாதிக் கிரமத்தால்) அகிலபந்த (மூலத் தோடு கூடிய அவித்தியா காரிய) த்தினின்றும் முக்தனவாய். (எ-று)

காயிக யஞ்ஞம், தீர்த்தாடன ரூரியநமஸ்காராதி கேவல்ஸ்வல்ப மாம். அதுவே மந்திரபாடத்தோடுகூடியதாய் மத்தியமமாம். அதுவே அர்த்தாநுசந்தான பூர்வக மந்திரபாடத்தோடு கூடியதாய் உத்தமமாம். வாசிகம், சரீராயாசமின்றிய மந்திரோச்சாரண மாத்திரவடிவினது அல்பமாம். அர்த்தாநுசந்தானத்தோடு கூடியதான மந்திரோச்சாரண மாத்திர வடிவினது மத்தியமமாம். அதுவே உபாம்ச (தன்காதுக்கு மாத்திரம் கேட்டும்) வர்ணோச்சாரத்தோடு கூடியதாய் உத்தமமாம். இவ்வாறே மானஸமும், சப்தாநுஸ்மிருதி பூர்வகமான தேவதா சிந் தனம் அற்பமாம். சப்தவிஸ்மிருதி பூர்வகமானது மத்தியமமாம். காய வாக்கு விஸ்மிருதி பூர்வகமாகிய மனோமாத்திரமான தேவதாமயத்து வம் உத்தமமாம். இவ்வாறு காயிகாதி மூன்றாம் தனித்தனி மூன்று விதமாம்.

இந்த ஒவ்வொன்றன் மூலகையிலும் முந்திய விரண்டும் கிலங் களாம் (சித்திரமு (குறைவு) என்னவாம்). பிந்திய (கடைசியான) வைகளோ ஒவ்வொன்றும் அகிலங்களாம் (கிலமின்றியனவாம்) என் னும் கிரமமாக அறியவேண்டு மென்பார் 'அகிலங்களா மென்றறிந்து' என்றார்.

இந்த யஞ்ஞத்தில் ஸ்திரீ சூத்திரரும் வைதிக ஜபத்தினைவிட்டு அதிகரிக்கப்படுகின்றனர். (கூஅ)

सर्वेषां भूप यज्ञानां ज्ञानयज्ञः परो मतः ।

अखिलं लीयते कर्म ज्ञाने मोक्षस्य साधने ॥ ३९ ॥

[கதி௦] (அ-தை) எல்லா யஞ்சு (சேவி) (அங்க) வடிவஞான யஞ்ஞத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) பூதனை! ஞான யஞ்சும் எல்லா யஞ்சுங்களிலும் மேலானதாக நிர்ணயிக்கப்பட்டதாம் (மற்ற யஞ்சுங்கள் அவ்வளவு மாத்திரமானவை அல்லாததால்) எல்லா (முற்கூறிய முயற்சிகள் காரணங்களாற் செய்யப்படும் முயற்சி) கம்மமும் மோசனத்தின் காரணமான ஞானத்திற் (காரண சம்போல்) ஒடுங்குகின்றன (அடியோடு களையப்படுகின்றன). (எ-று)

எல்லா வாக்கு மனது காயங்களின் பிரகிருத்திகளான உபரம வடிவ பிரஹ்மசிஷ்டை— இங்கு வேதாந்தங்களால் புருஷன்டைகின்ற னென்று சொல்லப்படும் லக்ஷணமுடைய தத்துவமவியாதி வாக்கிய சூத்திர பிரஹ்மசிஷ்டையானது ஞான யஞ்சுமாம். (உ-க)

तज्ज्ञेयं पुरुषव्याप्त प्रश्नेन नतितः सताम् ।

शुश्रूषा वदिष्यन्ति सन्तस्तत्त्वविशारदाः ॥ ४० ॥

[கதி௧] (அ-தை) ‘அதன் சாஷாத்காரத்தின்பொருட்டு அவன் குருவின் அடையவேண்டும்’ (முண்-க-௨-௧௨) என்னும் சுருதியின் படி ஆசாரியனாகிய குருவின்ச் சரணம்புகுதல் பூர்வகமாகவே ஞான லாபமுண்டாகிற தென்று கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) புருஷ சிரேஷ்டனே! அது (ஞானம்) சத்துக்களின் சுகஞ்சை (பணிவிடை) யினாலும் மிக்க வணக்கத்தினாலும், பிரசின்னத்தி (“பகவானே! ஒதுகிப்பீராக” (சாந்-எ-க-௧) என்ற சாஸ்திரத்திற் கூறிய பிரார்த்தனையி) னாலும் அறியத்தக்கதாம். (எவ்வாறெனின்,) தத்துவ விசாரதான சாதகர்கள் (சேவிக்கப்பட்டவர்களாய்) உபதேசிப்பார்:— (எ-று)

தத்துவத்தில் அதாவது வஸ்து உதார்த்தத்தன்மை விஷயத்தில், விசாரதர் அதாவது சாரதையாகிய சரஸ்வதி எவர்களினின்று

நீங்கியவனாவனோ அத்தகையவின் அதாவது சாஸ்திரமின்றியவரான
அதாவமுடையவர் தத்துவவிசாரதரென்பபடுவர். தத்துவத்தினை
யுண்டெண்ணுதலில் நிபுணர் தத்துவ விசாரதரென்றமாம்; “ஞானி
களான தத்துவதரிசிகள்” என்றும்; “சமீத்தினைக்கையிற்கொண்டவ
னாய் சுரோத்திரியரும் பிரஹ்மவிஷ்டருமான குருவினை” யென்றும்
ஸ்மிருதியிலும் சுருதியிலும் விசேஷண மிரண்டிருத்தலால் இவ்வாறு
கற்பிக்கப்படுகின்றது. (சௌ)

नानासङ्गोऽननः कुर्वन्नैकं साधुसमागमम् ।

करोति तेन संसारे बन्धनं समुपैति सः ॥ ४१ ॥

[௧௩௨] (அ-ஐக) குரவனைச் சரணடைதலையே மூன்று
சுலோகங்களால் பெருமைப்படுத்துகின்றார்:—

(ச-ம்) இப்புருடன் நானாசங்கக் (நானாவித புத்திர தார தனாதி
விஷயமான ஆசக்தி)களைச் செய்துகொண்டு அக்காரணத்தினாலேயே
ஒரு (முக்ய) சாதுசமாகமத்தினைச் செய்கிறதில்லை. அதனால் அவன்
சம்சாரத்தில் பந்தனத்தினைச் செவ்வையாய்ப் பெறுகின்றான் (எ-று)

அவ்வாறே “எதுவரையில் புருடன் மனதுக்குப் பிரியமான
சம்பந்தங்களைச் செய்கின்றானோ, அதுவரையில் இவனுடைய இருத
யத்தில் சோகமாகிய முனை (ஆணி)கள் அறையப்படுகின்றன” என்று
பாரதத்தில் சொல்லப்பட்டுள்ளது. (சக)

सत्सङ्गाद्गुणंसमूतिरापदां लय एव च ।

स्वहितं प्राप्यते सर्वैरिह लोके परत्र च ॥ ४२ ॥

[௧௩௩] (அ-ஐக) சற்சங்கஞ் செய்யுமையில் குற்றங்கூறி
அதனைச் செய்தலேற் குணத்தினைக்கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) சத் சங்கத்தினால் (சாராசார விவேகபூர்ணமான) குணங்
களின் உற்பத்தியும், (சோகமோகாதி) ஆபத்துக்களின் நாசமுமுண்
டாகின்றன. அதனால் (அதிகாரிகள்) எல்லோரானும் தமது கேஷமரக
மானது இகலோகத்தும் பரத்தும் அடையப்படுகின்றது. (எ-று)

இவற்றும் பாத்தனமான ஜீவன்முத்திகமும் விநேகமுத்தி கமும் பெறப்படுகின்றன என்பது பொருள். (சஉ)

इतरस्मुलभं राजसत्सङ्गोऽनीव दुर्लभः ।

यज्ज्ञात्वा न पुनर्वन्धमेति श्रेयं च तत्त्वतः ॥ ४३ ॥

[கருசு] (அ-கை) கூறிய அர்த்தத்தினையே சுருக்கிக் கூறுகின் றார்:—

(க-ம்) அரசனே! (அடைதற் சௌகரியத்தினைக் குறித்து) மற்றவை கலபமாம். எதனால் நேயத்தினே (ஆத்மாவினே) உண்மை யாக அறிந்து புருடன் மறுபடியும் பந்தத்தினே யடையானே, அத் தன்மைய சத்ஸங்கம் மிகவும் அடைகற்கரிதாம். (எ-று)

சத்ஸங்கமோ மனுஷ்யயோனியிலும் ஜந்துக்கட்கு அத்தியந்த வையரங்கிய நரிசனத்தால் கிடைக்கே யுண்டாகின்றது. அநேக ஜன்மங் களிற் செய்யப்பட்ட புண்ணியபலத்தன்மையால் மிகவுமே தூர்பல மாம் சத்ஸங்கம். ஆதலால் அவசியம் செய்யவேண்டியதா மென் பது பொருள். (சங)

ततः सर्वाणि भूतानि स्वात्मन्येवाभिपश्यति ।

अतिपापरतो जन्तुस्ततस्तस्मात्प्रमुच्यते ॥ ४४ ॥

[கருசு] (அ-கை) ஞானத்தின் பயனையும் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அதனால் (சத்துக்களால் கொடுக்கப்பட்ட ஞானத்தினால் குரவனாற் சொல்லப்பட்ட யுக்தியினால் பிரத்தியக் முகமாகத் திரும் பிய சித்தமுடையவனாய்) சர்வ (சென்றனவு மிருப்பனவும் வருவனவு மான) பூதங் (ஜராயு ஜாதி) களையும் ஸ்வாத்மாவில் (தனதுள்ளமாகிய ஆடியில்) முற்றுமாக (குறைவின்றி) க் காண்கின்றான். (தடையின் றிய சர்வஞ்ஞத்வம் பெறுகின்றான். அவ்வாறே ஆத்மவிஞ்ஞானத் தினால் சர்வவிஞ்ஞானத்தினையும் பெறுகின்றானென்பது பொருள்.) அவ்வாத்மஞானத்தினால் அதிபாபரதனை ஜந்துவும் (மிக்க பாபச் செய்கையினனும்) (“இவ்வுலகங்களை அவன் கொன்றும் கொல்லுகிற

தில்லை; கட்டப்படுகிறதாயில்லை.” என்னும் கீதாவசனத்தால்) அப் பாபத்தினின்றும் விடுபடுகின்றான். (“எப்படி நாணற்பஞ்ச அக்னி யில் போடப்பட்டதாய் பஸ்பமாகின்றதோ, அதுபோல இவனுடைய எல்லாப் பாபங்களும் பஸ்பமாகின்றன” (சாந்-நு-உந்-நு) என்று ஞானத்திற்குப் பாபத்தினை யெரிக்குந்தன்மை கேட்கப்படுதலால்). (சச)

द्विविधान्यपि कर्माणि ज्ञानामिदं हति क्षणात् ।

प्रसिद्धोऽमिर्यथा सर्वं भस्मतां नयति क्षणात् ॥ ४५ ॥

[கருக] (அ-கை) இதனையே திருஷ்டார்த்தத்தினோடு கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பிரசித்தமான அக்னி எப்படி எல்லாவற்றையும் சூணத்தில் பஸ்ப மாக்குகின்றதோ அவ்வாறு ஞானக்கினி புண்ணியமும் பாபமுமான இருவகைக் கர்மங்களையும் சூணத்தில் எரிக்கின்றது. (எ-று)

“வித்வான் புண்ணிய பாபங்களிரண்டனையும் கழுவுகின்றான்” “அவர்கள் புண்ணிய பாப மிரண்டனையும் கழுவுவர்” “பாப புண்ணிய மிரண்டு மொழிந்தபோது” என்றல் முதலிய சுருதிஸ்மிருகளால் பாபம்போல் புண்ணியநாசமும் முக்தியில் இஷ்டமாதலின் “இருவகைக் கர்மங்களையும்” என்று கூறியதாம். (சரு)

न ज्ञानसमतामेति पवित्रमितरन् नृप ।

आत्मन्येवावगच्छन्ति योगात्कालेन योगिनः ॥ ४६ ॥

[கருஎ] (ச-ம்) நிருபனே! (ஞானம் புண்ணியபாபங்களைப் பஸ்பமாக்குதலால்) மற்ற (“ அக்னி பவித்திரம் சோமன் பவித்திரம் அப்பு பவித்திரம் என்றல் முதலிய சுருதிப்பிரசித்தமான.) பவித்திரமானவை ஞானத்தினோடு சமத்தன்மையினை யடைய. (ஞானத்தினால் உடனே சர்வகர்மசூயமாவது போல அக்னியாதிகளாலாகா தென்பது பொருள்.) அந்த ஞானத்தினை யோகாப்பியாசத்

தினால் காலத்தால் (காலத்தினாலாயி யோக பரிபாகத்தினால்) யோகாப்யோச சதங்கள் ஆத்மாவி (இந்தேகத்தி) லேயே அடைகின்றனர். (அவ்வவ்வுபாதியாகாசத்தினை நிஷேதித்தலால் பெறுகின்றனர்). அது, “எதனால் * நியமமாவது பரிசுங்கியையாவது விதியாந்தமே யாகின்றதோ அதுனால் அநாத்ம அநரிசனத்தினாலேயே பாமாந்மாவினை யுபாசிக்கின்றேன்” என்பதனாற் சொல்லப்பட்டுள்ளது.

भक्तिमानिन्द्रियजयी तत्परो ज्ञानमाप्नुयात् ।

लब्ध्वा तत्परमं मोक्षं स्वल्पकालेन यात्यसौ ॥ ४७ ॥

[கரு.அ] (சு-ம்) பக்திமானும் இந்திரிய ஜயமுடையவனுமான தற்பரன் (யோகபரன்) ஞானத்தினை (தத்துவமலிபாதி வாக்யஜன்ய போதத்தினை) யடைவான். அந்த ஞானத்தினை (இவ்வுலகத்தில்) அடைந்து (நிநிதுகாலம் பிராரப்த கர்மத்தினால் ஸ்தாபிக்கப்பட்ட தேகேந்திரிய சங்கரத்தில் ஜிவித்துக்கொண்டே முக்தனாயிருந்து) இந்து யோகி பாமமோக்ஷமான விதேகவைவல்யத்தினை ஸ்வல்ப காலத்தினால் (பிராரப்த காம போகத்தின் முடிவில்) அடைகின்றான். (எ-று)

அவ்வாறே ‘அந்தப் பிரஹ்மம் குமரிஸ்திரி சுகமறிவதுபோலத் தன்னாலேயே அறியத்தக்கதாம். பிறவிக்குருடன் குடத்தினை யறிமாதனுபோல அயோகி அறியவேமாட்டான்,’ என்றும், “யோகத்தினாலேயே ஞானத்தினை யடைகின்றான்” என்றும் * தக்ஷஸ்மிருதியில் கூறப்பட்டிருத்தல் காண்க.

யோகத்திலும் பிரவிருத்தி பக்தியாதியுடையவனாலேயே யநுஷ்டிக்கத்தக்கதா மென்பது ஞானம். இது குருதேவவாக்கியபாதி களில் பயன் அவசியமுண்டாகுமென்னும் நிச்சயவடிவ சிரத்தைக்

* நியமபரிசுங்கியைகளின் லக்ஷணத்தினை ஸ்ரீ விசாசந்திரோதயம் கரு-வது கலியிலும், மீமாம்சாஅர்த்த சங்கிரக மொழிப்பெயர்ப்பிலும் காண்க.

* மற்றும் இதில் விசேஷப்பிரமாணங்களையறிய விரும்புவோர் ஹட யோகநிபிகை யுரையிற் காண்க.

மும் உபலக்ஷணமாம். இவ்விரண்டனையு முடையவனை இம்முப்
'பக்தியுடையவனும்' என்றார். (ச-௮)

भक्तिहीनोऽश्रद्धानः सर्वत्र संशयी तु यः ।

तस्य शं नापि विज्ञानमिह लोकोऽथ वा परः ॥ ४८ ॥

[கருக] (அ-கை) பக்தியாதியில்லாவிடத்துக் கோஷத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பக்தியில்லாதவனும் சிரத்தையில்லாதவனுமாய், எவன் எல்லாவற்றிலும் சம்சயமுடையவ னாகின்றானோ, அவனுக்கு இம்முச் சுகமுமில்லை, (உம்மையால்) பரலோகவிஷயத்தில் விஞ்ஞானமுமில்லை. இதனாலேயே இகலோகமும் பரலோகமுமில்லை. (எ-று)

இதனற்றான் பகவானால் “சம்சயாத்மாவுக்கு இந்தலோகமுமில்லை பரலோகமுமில்லை சுகமுமில்லை” என்று கூறப்பட்டுள்ளது. (ச-அ)

आत्मज्ञानरतं ज्ञाननाशिताखिलसंशयम् ।

योगास्ताखिलकर्माणं बध्नन्ति नृप तानि न ॥ ४९ ॥

[கக௦] (அ-கை) ஞானமடைந்தவனுக்குச் சம்சயாதிகள் நசிக்கின்றன வென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) ஆத்மஞானரதனும் (ஆத்மஞானத்திலும் அதனுபாயமான யோகத்திலும் நிஷ்டையுடையவனும்), ஆத்மசாக்ஷாத்காரமாகிய ஞானத்தினால் நசித்த சர்வசமுசயமுடையவனும் யோகத்தினால் நசித்த சகல கர்மங்களையுமுடையவனுமான அவனை நிரூபனே! அவை (பக்திஹீனத்வ முதலியனவாவது கர்மங்களாவது) கட்டுப்படுத்தா. (எ-று)

ஆத்மா தேகாதிசங்காதமா? அதனின் வேறா? அதனின் வேறாயினும் கர்த்தாவா? அகர்த்தாவா? அகர்த்தாவாயினும் போக்தாவா? அபோக்தாவா? அபோக்தாவாயினும் அணுவா? விபுவா? விபுவாயினும், தையையுடையவனா? தையையில்லாதவனா? இவை முதலியன சம்சயங்களாம்.

ஞானி பிராரப்தத்தின் வேறான கர்மங்களைக் கெடுக்கின்றான். யோகியோ சமாதியப்பியாச பலத்தினால் பிராரப்தத்தினையும் கெடுக்கின்றான் என்பதனால் 'யோகத்தினால் நகித்தசகலகர்மங்கலாய முடையவனும்' என்று கூறினார். (சக)

ज्ञानखड्गप्रहारेण संभूतामज्ञतां बलात् ।

छित्त्वान्तःसंशयं तस्माद्योगयुक्तो भवेन्नरः ॥ ५० ॥

[கருக] (அ-கை) யோகத்திற்கு ஞானத்தினும் அதிகமாதற் றன்மையினைப் பிசுற்றமார்ப்பண யோகத்தினுக்குக் காட்டிப் பிசுற் றமார்ப்பண யோகத்தினை முடிக்கின்றார்:—

(க-ம்) அதனால் (சம்சயாத்மா இரண்டுலோக சுகத்தினையு நிழங்கின்றான் என்றதனால்) அஞ்ஞத்தன்மை வலியாற் பிறத்த (முற்கூறிய) சம்சயத்தினை ஞானமாகிய வாள்வீச்சினுற் சேதித்து, நான் யோகத்தோடுகூடியவனாகக் கடவன். (எ-று) (கூ)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे ब्रह्मार्पणयोगो नाम
तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

பிசுற்றமார்ப்பணயோகமென்னும்

முன்னுமத்திபாயம்

முடிந்தது.

நான்காமத்திபாயம்.

த்வைத சந்நியாச யோகம்.

वरेण्य उवाच ॥

संन्यस्तिश्चैव योगश्च कर्मणां वर्ण्यते त्वया ।

उभयोर्निश्चितं त्वेकं श्रेयो यद्वद मे प्रभो ॥ १ ॥

[௧௬௨] (அ-கை) முந்திய அத்தியாயத்தில் சம்யமாக்கனியில் என்றல் முதலியவற்றால் காயிக வாகிக மானஸிகங்களான எல்லாக் கர்மங்களின் விடுபாடான சந்நியாசம் சொல்லப்பட்டது. 'காம மாகிய முனையில்லாதனவாக' என்றல் (௩-௨.௫-வது சுலோகம்) முதலியவற்றால் அதே நிஷ்காமகர்மங்களின் அநுஷ்டானம் சொல் லப் பட்டது. பரஸ்பர விரோதமுள்ள இவ்விரண்டு பகஷங்களில் எனக்குச் சிரேயசுடையது எது என்று அறியவிரும்பினவனாய் வரேணியன் கேட்கலாயினான்:—

(சு-ம்) கர்மங்களின் சந்நியாசமும் யோகமும் (நிஷ்காமங்க ளான அவற்றின் அநுஷ்டானமும்) தம்மால் (கர்த்தவ்யிபத் தன்மையாக) வர்ணிக்கப்படுகின்றன. பிரபுவே! இரண்டனுள் எவ்வொன்று நிச்சயிக்கப்பட்ட சிரேயசுள்ளதோ அதனை எனக் குச் செல்லியருள்வீராக.

(எ-து)

மூலத்திலுள்ள एव (ஏ) காரம் கர்மங்களின் பிரிப்பால் சந்நியா சத்திற்கே அங்கீகரிக்கப்பட்ட தன்மையை யறிவித்தற்பொருட் டாம். तु (ஓ) வென்னும் சப்தம் துவைதத்தினைக் கெடுப்பதும் துவைதோபஜீவியுமான அவ்விரண்டன் அகத்தியந்த விலக்கணத் தன்மையின் பொருட்டதாம். பிரபுவே என்றது ஆளவல்லோனே என்றதாம்.

(க)

श्री गजानन उवाच ॥

क्रियायोगो वियोगश्चाप्युभौ मोक्षस्य साधने ।

तयोर्मध्ये क्रियायोगस्यागात्तस्य विशिष्यते ॥ २ ॥

[௧௬௩] (அ-கை) இதனுத்தரம் ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயி னான்:—

(சு-ம்) கிரியாயோக (நிஷ்காமகர்மாநுஷ்டான) மும் வியோக மும் (காயிகவாகிகமானஸிக கர்மங்களின் விடுபாடு) மான இரண் டும் (கிரமமாகச் சித்தத்தினைச் சுத்திசெய்தலாலும் தத்துவஞானத் திற் கேதுவாதலாலும்) மோக்ஷத்தின் சாதனங்களாகின்றன. அவ் விரண்டனுள் அதன் விடுபாட்டைவிடக் கிரியா (கர்ம) யோகம் விசேஷமாகின்றது.

(எ-து)

விரகநிலைநிலைதவனும் செய்யப்பட்ட கர்மத்தியாகம் (சந்நியாசம்) எழிவிழைதற்பொருட்டாகின்றது. கர்மியோ படுத்திருப்பவன் கிழேவிழைவன் என்னும் கியாயப்படி விழ்ச்சியைடையா னென்பது கருத்து. (உ)

इन्द्रदुःखसहोऽदृष्टा यो न काङ्क्षति किंचन ।

मुच्यते बन्धनासद्यो नित्यं संन्यासवान्सुखम् ॥ ३ ॥

[கௌ.] (அ-தை) எத்தன்மைமய கர்மயோகம் தியாகத்தினும் விசேஷமானதா மெனக் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) எவன் (இசேஷஸ்து) அவந்துவங்கனையும், அவற்றாலாம் அங்கங்கலையும் சுகிடுகின்றானே (அவற்றற் கலங்காதவனாகின்றானே), (அதனாலேயே) அவைவழியில்லாதவ னாகின்றானே, (சத்வருக்களுக்கும் நாசத்தினை விரும்புகிறதில்லையோ), (சுகப்பிராப்தி அல்லது அக்கரிவிரூத்தியென்னும்) எதனையும் விரும்புகிறதில்லையோ (உதாசினனைப்போ விருக்கின்றானே), அவன் சித்தகத்தி பலத்தினால் நித்தியம் சந்நியாசிபாகவே யிருந்துகொண்டிருக்க (அநாயாச) மாக வாக்கிய சிவவணமாத்திரத்தினு ளுண்டாகிய தத்துவஞானமுடையவனுய்ப் பந்த (யா னென தென்னு மபிமான வடிவ பாச) த்திலின்றும் உடனே விடுபடுகின்றான். (எ-று) (ங)

वदन्ति भिन्नफलकौ कर्मणस्त्यागसंग्रहौ ।

मूढाल्पज्ञास्तयोरेकं संयुञ्जीत विचक्षणः ॥ ४ ॥

[கௌ.] (அ-ம்) (முற்கூறியவிதமான கர்மயோகம் சந்நியாசத்தினும் விசேஷப்படுகின்ற தென்பதனை யறியாதவர்களாகிய) மூடர்களான அற்பவறினார் கர்மத்தினைவிடுதலும் கொள்ளுதலுமான இரண்டும் வெவ்வேறு பயனுடையனவாம். (ஆத்மஞான விருப்பமாகிய பயனையுடையன கர்மங்கள், ஆத்மஞானமாகிய பயனையுடையது சந்நியாசம்) என்று கூறுகின்றனர். (அது அசத்தாம் முற்கூறியவிதமான கர்மநிஷ்டையில் சந்நியாசம் அடங்கியிருத்தலால்). விரக்தனவன் (இதனைப்பறிந்து) அந்த (கர்மம் தியாகம்) இரண்டினுள் ஒன்றனைச் சாரக்கடவன். (எ-று)

இதன் பொருள் இதுவாம்:— செய்யப்படாத கர்மமுடைய வனும் சம்பமபலத்தினாலேயே சித்தாகந்தியும் ஞானமுமாகிய இரண்டனையும் சம்பாதிக்கின்றான். இவ்வாறே கர்மடனுக்கும் கூறியபடி சித்திக்கின்ற தென்பதனால் அவ்விரண்டனுள் ஒன்றே செவ்வையாய் அப்பிபசிக்கப்படின, மற்றையது தானேசித்திக்கும் என்பது பொருளாம். (ச)

यदेव प्राप्यते त्यागात्तदेव योगतः फलम् ।

संमहं कर्मणो योगं यो विन्दति स विन्दति ॥ ५ ॥

[௧௧௭] (அ-கை) கர்மம் யோகமென்னு மிரண்டனுள் ஒன்று செவ்வையா யறுஷ்டிக்கத்தக்கதா மென்று கருதிக் கர்மத்தில் யோகத்தின் அந்தர்பாவம் (அடக்கம்) சொல்லப்பட்டது. இப் போது யோகத்தில் கர்மத்தின் அந்தர்பாவம் சொல்லக்கருதி அவ் விரண்டற்கும் பயனாற் பேதமில்லை யென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எந்தப்பயனே தியாக (மூலதகர்ம சந்தியாச) த்தினால் பெறப்படுகின்றதோ அப்பயனே (இவ்வந்தியாயத்தின் உ-வது சுலோகத்திற் சொல்லப்பட்ட) கர்ம யோகத்தினாலும் அடையப் படுகின்றது. எவன் (இவ்வாறு) கர்மத்தின் சங்கிரகம் (சங்கிர கிக்கப் படுகின்றது அநாவது கர்மத்தின் பயன் தன் அந்தர்பூத மாக்கப் படுகின்றது இதனால் என்பதனால் சங்கிரகமாம்.) யோக மென்று அறிகின்றானோ, அவன் ஆத்மாவினைச் சொன்னபடி அடைகின்றான். (எ-று)

“பிரமாதத்தினால் யோகிக்கு யாதேனு மோர் மகாபாதகம் நேருமாயின், அதற்கு வேறு பிராயச்சித்தமில்லை; யோகத்தினையே யப்பியசிக்கவேண்டும்” என்னும் ஸ்மிருதியினால் யோகத்திற்கே சர்வ பாபசூயகாரணத்துவ மிருத்தலால், அறுஷ்டிக்கப்படாத ஆசிரம மூன்றன் கர்மமும் சதாசாரியனது பிரசாதத்தினால் பெறப் பட்ட யுக்தியினால் யோகத்தினையே யப்பியசித்து, எல்லாப் பிரதி பந்தக நிவிருத்தி பூர்வகமாக ஆத்மாவினைப் பெறுகின்றா னென்பது பொருள். (ரு)

केवलं कर्मणां न्यासं संन्यासं न विदुर्बुधाः ।

कुर्वन्ननिच्छया कर्म योगी ब्रह्मैव जायते ॥ ६ ॥

[கக௭] (அ-கை) வைபவம் கர்மங்களால் கெடாமல் கர்மங்களை விடுதலை விடுதலையாக நினைக்கின்றார்:—

(அ-ம்) கெடாமல் கர்மங்களின் வியாபிதத்தை சந்தியாச மென்று அறிஞர் அறிமார், (அவிரகத்தானது சந்தியாசம் பய வின்றியதாய் மாறுதல் பிரத்தியவாய் பயனுடையதா மென்பது பொருள்.) இச்சையில்லாமல் கர்மத்தினைச் செய்து யோகி பிரஹ்ம மே யாகின்றான். (எ-று)

ஆசையில்லாதவனான கர்மமடனும் சித்தசுத்திக் கிரமத்தா ளுண்டவிய ஞானமுடையவனாய் பிரஹ்மமே யாகின்றான் என்பது பொருள். (சு)

निर्मलो यतचित्तात्मा जितखो योगतत्परः ।

आत्मानं सर्वभूतस्थं पश्यन्कुर्वन्न लिप्यते ॥ ७ ॥

[கக௭அ] (அ-கை) இதனாலேயே கிரமத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) நிர்மலனும், (விஷ்ணுமகர்மாநுஷ்டானத்தினால் சித்த சுத்தி யுண்டாய் இராகத்துவேஷாதி மல நீங்கியவனும்), யதசித்த னும் (பிரவர்த்திக்கச்செய்வனவாகிய இராகத்துவேஷ மிரண்டு மின்மையால் இஃதெனக் குண்டாகுக, இஃதெனக் குண்டாக லாகா தென்னு மிச்சையின்றிய தன்மையால் உபரதியடைந்த சித்த முள்ளவனும்), யதாத்மாவும் (யதசித்தத்தன்மையால் கர்மேந்திரிய வியாபாரமின்றியவனும்), ஜிதேந்திரியனும் (இதான்மைய அந்தர் முகனாய் ஈசுவரனிடத்தில் செலுத்தப்பட்ட திருஷ்டியுடையவ னாய்த் தத்தம் விஷயங்களினின்று இழுக்கப்பட்ட சர்வகரண முடையவனாய்ச் சிறிதுகாலத்தால் இந்திரியங்களை ஜயித்தவனும்), யோகதற்பரனும் (சித்தகிருத்தி நிரோதமாகிய அதனையே மேலாண் காரியமா யுடையவனும்), சர்வபூதங்களிலு மிருப்பதான ஆத்மா னாவது கண்டு புண்ணிய பாவங்களைச் செய்யினும் புற்றப்படான். (எ-று)

இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:— பாரியனிஷயங்களை விட்டு உள்ளோ இருதயத்தில் மனோமத்திரமாக நிலைத்துள்ள யோகி முக்காலத்தை நவமைதம் முழுவதும் தனது சங்கற்பமாத்நிரத்தால் அந்நிபசிக்கப்பட்டதாகலின் பிரத்தியக்கினும் வேறுகாததா மென்னும் யுக்தியால் “இவ்வெல்லாம் யாதொரு இவ்வாத்மா” வென்னும் சாஸ்திரத்தாற் காண்கின்றான். எதனால் சங்கற்பமாத்நிரத்தால் எழுந்ததாமோ ஜடா ஜட முழுவதும், அங்கு இரஜ்ஜு சர்ப்பம் போன்றன வாகிய ஜட பூதங்களில் உட்கலந்துள்ள அதிஷ்டான சத்தாமாத்நிரமான ஆத்மாவினை எவன் காண்கின்றானோ, அந்த ஜடா ஜட விவேகதர்சியானவன் புண்ணியங்களையும் பாபங்களையும் செய்தும் அவற்றின் பயன்களான சுகதுக்கங்களாலாவது ஸ்வர்க்க நரகங்களாலாவது பற்றப்படான் என்றதாம். அவ்வாறே சுருதியும், யோகியினைப் புண்ணியபாவங்கள் பற்றுமையினை “எப்படித் தாமரையிலையினை நீர் பற்றுகிறதில்லையோ, அவ்வாறே இவ்வாறுணர்பவனிடத்திற் பாபகர்மம் பற்றுகிறதில்லை” (சாந்-ச-கச-ந) என்று காட்டுகின்றது. இதில் பாப மென்றது புண்ணியத்திற்கு உபலக்ஷணமாம்.

இவ்வாறாயின் “செய்யப்பட்ட புண்ணியபாபகர்மம் கற்ப கோடிகள் நூறுகளாலும் புசிக்கப்படாமல் நசியாது” என்னும் வசனத்தினால் யோகியினுற் செய்யப்பட்ட புண்ணியபாவங்கட்ருச்சிறிது காலம் பிரதிபந்த மிருக்கினும், காலாந்தரத்தில் அவசிய முண்டாவதாம் போகமென்பது வருகின்றதே யெனின் வராத; “அவனுடைய புத்திரர்கள் தாயகமான சொத்தைப் பெறுகின்றனர், எல்லா சுகிருத்துக்களும் புண்ணியத்தினையும் துவேஷிப்பவர்பாபத்தினையும் பெறுகின்றனர்” என்பதனால் யோகிகள் மித்திரா மித்திரர்களிடத்திலேயே அப்பயனைப்போட்டுவிடுதலால் செய்தும் பற்றுகிறதில்லை யென்று கூறியது பொருத்தமுடையதேயாம். (எ-று) (எ)

तत्त्वविद्योगयुक्तामा करोमीति न मन्यते ।

[ககக] (அ-கை) கேவலம் ஆத்மயதார்த்தத் தன்மையினை யபரோக்ஷீகரித்தவனே கர்மங்களாற் பற்றப்படான் என்பதில்லை.

மற்றோ, பரோஷ ஞானமுடையவனும் சங்கல்பத்தியாகத்தினால் கர்மபலன்களாற் பற்றப்படுகிறதில்லை பென்று முற்கூறியதனையே நினைப்பூட்டுகின்றார்:—

(சு-ம்) தத்துவவித்தான யோகயுக்தாத்மா (பரோஷமாக ஆகும் தத்துவத்தினை புணர்ந்து அடனைப் பெறுதற்பொருட்டுக் கர்மயோகத்தோடு கூடிய நேகேந்திரியாதி சங்காதமான ஆத்மா வினை புடையவன்) யான் இந்நினைச் செய்கிறேனென்று ஆத்மாவில் கர்த்திருத்தவத்தினைக் கொள்ளான். (எ-று)

एकादशानीन्द्रियाणि कुर्वन्ति कर्म संख्यया ॥ ௮ ॥

(அ-கை) எவன்றான் செய்கின்றா னெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) சங்கையினால் பதினோரீந்திரியங்கள் கர்மம் செய்கின்றன. (எ-று)

ஐந்து ஞானேந்திரியங்களும் ஐந்து கர்மேந்திரியங்களும் மன நொன்றுமான பதினோரீந்திரியங்களும் விகாரமுடைமையால் கர்மங்களைச் செய்கின்றன. அனிகாரமான ஆத்மா செய்கிறதில்லை. எப்படித் துங்கும்புருஷனது பிராணாகிகள் அந்நத்தினைச் சமிக்கச் செய்தல் முதலியவற்றைச் செய்வனவாகவே யிருக்கின்றனவோ, அங்குப் புருஷன் யான் செய்கிறேனென்று மதிக்கிறதில்லையோ, அதுபோல ஜாக்ஜாததும் கர்த்திருத்தவாபிமான மில்லாதனவாகச் செய்தும் அவற்றாற் பற்றப்படுகிறதில்லையென்பது பொருள். அது பகவானால் “எவன் பிரஹ்மத்தில் அர்ப்பித்து கர்மங்களைச் சங்கம் விட்டுச் செய்கின்றானோ, அவன் தாமரையிலே ஜலத்தினாற் பற்றப் படாததுபோலப் பாபத்தினாற் பற்றப்படான்” என்று கூறப்பட்டுள்ளது. (அ)

तत्सर्वमप्येद्ब्रह्मण्यपि कर्म करोति यः ।

न लिप्यते पुण्यपापैर्भानोर्भानुर्यथार्थगः ॥ ௯ ॥

[௧௭௦] (அ-கை) இதனையே விளக்குகின்றார்:—

(சு-ம்) எவன் (சங்கத்தினைவிட்டுக்) கர்மத்தினைச் செய்கின்றானோ, அவன் அவ்வெல்லாவற்றினையும் பிரஹ்மத்தில் அர்ப்பணம்

செய்க. அதனால் அவன் சூரியனது கிரணம் சுத்தா சுத்த வஸ்துக் களிற் பொருந்துவதாயினும் அவற்றின் சுத்தா சுத்தந்நுவங்களைப் பற்றப்படாததுபோல (சுவரார்ப்பிதமாவ) புண்ணியபாபங்களாலும் (அவற்றின் பயனான சுகதுக்கங்களாலும்) பற்றப்படாண்.
(எ-று) (சு)

कायिकं वाचिकं बौद्धमैन्द्रियं मानसं तथा ।

त्यक्त्वाशं कर्म कुर्वन्ति योगज्ञाश्चित्तशुद्धये ॥ १० ॥

[௧௭௧] (அ-கை) பலிதத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) யோக (கர்த்திருத்வாபிமானத் தியாக பூர்வகமான கர்மானுஷ்டான) த்தினை யுணர்ந்தவர்கள் காயிகமும் (நிர்த்தஸ்நான குருதேவதா நமஸ்காராதியும்), வாசிகமும் (ஸ்தோத்திர ஜபாதியும்) பெளத்தமும் (புத்தியினால் செய்யப்படும் தேவதா தியானாதியும்), ஐந்திரியமும் (ருதுகாலத்தில் மனைவியிடம் செல்லுதல் முதலியன வும்) அப்படியே மானஸமு (இராகத்துவேஷங்களின்றி ஜகத்தின் கல்யாணத்தினைச் சிந்தித்தல்) மான (ரித்தியநைமித்திக) கர்மத் தினைச் சித்தசுத்தியின் பொருட்டுப் பலத்தினுசையைவிட்டுச் செய்கின்றார்கள்.
(எ-று)

இங்குச் சித்தசுத்தியின்பொருட்டு என்னும் வசனத்தினால் நிஷித்தங்களும் காமியங்களும் சங்கபலத்தியாக பூர்வகமாக அநுஷ்டிக்கப் பட்டனவாயினும், சித்தசுத்தியின் பொருட்டாவனவாகா; ஆதலால் எவற்றிற்கு அச்சித்தசுத்தியின் பொருட்டாதற்றன்மை சம்பவிக்கின்றதோ, அக்கர்மங்களே இங்குச் செய்யத்தக்கனவா மென்று விதிக்கப்படுகின்றது.
(க௦)

योगहीनो नरः कर्म फलेहया करोत्यरम् ।

बध्यते कर्मबीजैः स ततो दुखं समश्नुते ॥ ११ ॥

[௧௭௨] (அ-கை) விபக்ஷத்தில் பாதகத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எந்த (கர்த்திருத்வாபிமானத் தியாகமாயி) யோக மின்றிய நான் (தேகாபிமானி (இலௌகிகமும் வைதிகமுமான)

கர்மத்தினைப் பயன் விருப்போடு ஏராளமாய்ச் செய்கின்றானே, (அல்லது இது என்னால் செவ்வையாய்ச் செய்யப்பட்ட தென்று புலிக்கின்றானே), அவன் கர்மபிஜம் (கர்மப்பிரவிருத்தி றேறாதக் களான வாசனை) களால் கட்டுப்படுகின்றான். அதாவது தேகத்தினை விட்டவனுமேனும் வாசனையாடைய பாசக்திள்வலியால் வேறுதேகத் தோடு பந்தப்படுகின்றான். அதனால் (பிறப்பினை யடைந்தவன் அடையாதற்க்க கர்மபுராணமாகத்)துக்கத்தினைச் செவ்வையாய் நுப விக்கின்றான். (கர்மமும் அதன்வாசனைத் தொடர்ச்சியும் ஒருபோ ழும் சேதிக்கப்படா வென்பது பொருள். (கக)

मनसा सकलं कर्म त्यक्त्वा योगी सुखं वसेत् ।

न कुर्वन्कारयन्वापि नन्दन्धमे सुपचने ॥ १२ ॥

[ககக] (அ-கை) அதன் நாசம் எவ்வாறுமெனக் கூறுகின் றார்:—

(ச-ம்) யோகி (இயமாதி யஷ்டாங்கங்களோடு கூடிய யோக முடையவன்)மனதோடுகூட சகலகர்ம (அகம் பிரஹ்மாஸ்மி யென் னும் வாக்கியார்த்தாநுசந்தான) த்தினையும் விட்டு (நிர்பிஜசமாதி நிஷ்டனாய்)ச் சுகமாக (அகண்டாநந்தத்தினை யநுபவித்துக்கொண்டு) இருப்பன். அதனால் (நிர்விகற்பத் தன்மையினாலேயே) செய்யாத வனு மாகின்றான், செய்வியாதவனு மாகின்றான். அதனால் பெரும் கிறைச்சாலையான குழியிலிருக்கினும், நல்லபட்டணத்தில் இராஜ யம் செய்யினும் மனதின்றிய தன்மையால் ஆரந்தரூபமாய் இருந்து கொண்டிருப்பன். (எ-று)

நிர்விகற்பனான யோகிக்குப் பாகிபமான ஸ்பரிசதுக்கம் இல்லை யென்பதனைச் சுருதியும் “புருஷன் ஆத்மாவினை இது யானென்று அறிவானாயின், எதனை விரும்புவான், எவனுடைய காமத்தின் பொருட்டுச் சரிததைப் பின்பற்றி மிகத் தபிப்பன்” (பிருக-ச-ச- ௧௨) என்று கூறுகின்றது. (கஉ)

न क्रिया न च कर्तृत्वं कस्यचित्सृज्यते मया ।

न क्रियावीजसंपर्कः शक्त्या तत्क्रियतेऽखिलम् ॥ १३ ॥

[௧௭௪] (அ-கை) ஆத்மா நிர்விசற்பனுவின் பிரமாநிருத்வ முதலிய விசற்பம் எங்கிருந்து எழுமின்ற தென்றாசங்கித்துக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (நிர்விசற்பனுவ) என்னால் எவனுக்கும் கிரியை (பிரவிருத்தி) யும், கர்த்திருத்துவமும் (செய்கின்றே நென்னும் அபிமானமும்), கிரியாபீஜ சம்பர்க்கமும் பலக்கிரியையிற் பிரவிருத்திக் கச் செய்வனவாகிய பலப்பிராப்திவாசனைகளோடுண்டாம் சம்பந்தமும்) ஆக்கப்படுகிறதில்லை. அவ்வெல்லாம் (கிரியாகர்த்திருத்துவமும் அவ்வாசனையுமாகிய இவைமுதலிய கிரியாகாரகபலம் யாவும்,) சக்தியினாற் செய்யப்படுகின்றது. (எ-று)

“தனது குணங்களால் மறைத்துவைக்கப்பட்டுள்ள தேவாத்ம சக்தியினை” (சுவே-௧.௩) என்னும் சுருதிப் பிரசித்தமானதும் (பிரமாண கோசாத் தன்மையால்) குண (இரஜஸ் சர்ப்பபிரம முதலிய தமோரஜஸ் ஸத்துவகாரிய) ங்களால் மறைந்துள்ளதுமான மூலாஞ்ஞான மாகிய சக்தியினாலேயே அயஸ்கார்தம் இரும்பினைச் சேட்டிப்பதுபோலச் செய்யப்படுகின்ற தென்பது பொருள். (௧௩)

कस्यचित्पुण्यपापानि न स्पृशामि विभुर्नृप ।

ज्ञानमूढा विमुह्यन्ति

[௧௭௫] (அ-கை) அதனால் கர்த்திருத்துவாதி சங்காதத்தினின்று விடுபட்டவனும் சர்வப்பிராணிகளின் பிரத்தியகாத்மாவுமாகிய யான் சங்காதத்தினால் செய்யப்பட்டனவாகிய புண்ணிய பாபங்களைப் பற்றேனென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) யான் விபுவா (வியாபகனாய் ஆகாயம்போல் அசங்கன) தலால் எவனுடைய புண்ணிய பாபங்களையும் பற்றேன் (இவ்வாறிருந்தும்) நிருபனே! ஞானமூடர்கள் (ஞானமாகிய பிரஹ்ம விஷயத்தில் அசங்கமான ஆத்மாவினை அறியாதவர்கள்) விசேஷமாக (கர்த்திருத்வாபிமானத்தினால் * யாதாயாத நரகதுக்காதி யால்) மோகிக்கின்றனர். (எ-று)

* யாதாயாதம்=போக்குவரத்துடையது.

मोहेनावृतबुद्धयः ॥ १४ ॥

(அ-தை) ஞானமுடற்றுவ காரணம் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) மோகத்தினால் மறைக்கப்பட்ட புத்தியினை யுடையவர் களா யிருத்தலால். (எ-று)

ஆத்மகிரானத்தில் சாஸ்திராசாரி யோபதேச சமதமாதிச ளால் சம்ஸ்கரிக்கப்பட்ட புத்தியாகிய காரணம் எப்போது மோகத் தினால் மறைக்கப்பட்டதோ, அப்போது ஆத்ம தரிசனமின்மை யால் அநாத்ம சுக விருப்பினராய் மோகிக்கின்றன ரென்பது பொருள். (கசு)

विवेकेनात्मनोऽज्ञानं येषां नाशितमात्मना ।

तेषां विकासमायाति ज्ञानमादित्यवत्परम् ॥ १५ ॥

[கசுசு] (அ-தை) ஞானத்தினால் அஞ்ஞானம் நசிக்கலோ மோகியார் என்று கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) விவேகத்தினால் (சமாதியப்பியாசத் தேர்ச்சியால் ஜடா ஜடங்களை வேறுபடுத்தினால்) எவர்களது ஆத்மாவின் சம்பந்தி யான (ஆத்மாவினை யாகிராயித்து ஆத்மாவினை விஷயம்செய்வதான) அஞ்ஞானம் ஆத்மாவினால் (அகம் பிரஹ்மாஸ்மி யென்னும் வாக் கிய ஜந்நியமான புத்தி விருத்தியினால்) நாசமாயிற்றோ (காரியத் தோடு பாதிக்கப்பட்டதோ) அவர்களது ஞானம் ஆதித்தனைப் போல மேலாக விகாசத்தினை யடைகின்றது. (எ-று)

இது பொருளாம்:— பிருகதாரணியகத்தில் ‘பதியினது காமத்தின் பொருட்டுப் பதி பிரியனாகிறதில்லை. தனது காமத்தின் பொருட்டுப் பதி பிரியனாகிறான்’ என்று சம்சாரியின் ஆத்மாவினைப் பிரஸ்தாபித்து, “ஆத்மா காணத்தக்கது” (பிருக-உ-ச-ரு) என்று அதன் காணத் தக்கதன்மையினைக் கூறி “ஆத்மாவின் தரிசனத்தி னால்” என்பதனை முதலாகவுடையதும், “இவ்வெல்லாம் அறியப் பட்டதாம்” என்பதனை அந்தமாகவுடையதுமான வாக்கியத்தால் ஆத்ம விஞ்ஞானத்தினால் சர்வவிஞ்ஞானமாகிய பயன் சொல்லப்

பட்டது. அது ஆத்மாவிற்குச் சர்வாத்மத்தன்மையின்றிச் சம்ப
வியாதது என்பதனால் “யாதொரு இவ்வாத்மாவோ அதனுடைய
தாம் இவ்வெல்லாம்” என்று சர்வாத்மத்தன்மை சமர்ப்பிக்கப்
பட்டுள்ளது. ஆதலால் ஞானிகட்கு ஞானம் ஆகித்தனைப்போல விகா
சத்தினை யடைகின்றது என்று கூறியது பொருத்தமுடையதாம்.
(௧௫)

मन्निष्ठा मद्भियोऽत्यन्तं मच्चित्ता मयि तत्पराः ।

अपुनर्भवमायान्ति विज्ञानज्ञाशितैनसः ॥ १६ ॥

(அ-கை) இதே விஞ்ஞானத்தின் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பரமாத்மாவாகிய என்னிடத்தில் நிஷ்டையுடையவர்
களும், (அத்தன்மையராயினும் பரதர் மானிடத்துப்பற்றிய புத்தி
யினராய் மான்றன்மையடைந்தமைபால்) அத்தியந்தம் என்னிடத்
துப் புத்தியினை யுடையவர்களும், [அவ்விரு தன்மையுமுடையவ
ராயினும் செளபரி யென்பவர் ஈஷணமாத்மிரம்குடும்பியான மீனின்
செய்கையினைப்பார்த்து அதிற் கொடுக்கப்பட்ட சித்தத்தினராய்
ஐம்பது மாந்தாதாவின் கன்னிகைகளோடுகூட காயவியூகத்தினால்
அத்துனை மாளிகை யுத்தியானபரிவாரங்களை யோகபலத்தாற்
சிருஷ்டித்து இரமித்தினர். அதனால் புண்ணியங்குறைந்துபோகப்
பிரஷ்டரானார். ஆதலால்] என்னிடம் வைத்த சித்தத்தினர்களும்,
[இம் மூவகையான தபோநிஷ்டையினும் இராவணன் ஐசுவரிய
பரணான்; பரமார்த்த பராகவிலலை ஆதலால்] தற் (பரமார்த்த
வஸ்து) பரர்களுமான யோகிகள் விஞ்ஞான (ஆத்மசாக்ஷாத்கார)த்
தினால் பஸ்மமாகிய புண்ணிய பாபத்தினராய் மறுபடியும் பிறவா
மையை (கைவல்யத்தினை) முழுவதுமாகப் பெறுகின்றனர்.
(௭-து) (௧௬)

ज्ञानविज्ञानसंपन्ने द्विजे गवि गजादिषु ।

समेक्षणा महात्मानः पण्डिताः श्वपचे शुनि ॥ १७ ॥

[௧௭] (அ-கை) விஞ்ஞானத்தின் பயனும் சர்வ பூதங்களி
லும் சமத்துவ தரிசனமா மென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) ஞான (சாஸ்திராசாரியோபதேசத்தினாலும் போத)த் திணையும், விஞ்ஞான (யோகத்தினாலும் அந்நூற்பவ)த் திணையு மடைந்த துவிஜ (மாவர்ணத்த) லிடத்திலும், (அதனிறநூழ்த்த) கோவிலும்கூடா முடியையபக்கலிடத்திலும் (அவற்றினும் தாழ்த்த) நாய்மாம்கம் புநிக்ஞம் சண்டாளலிடத்திலும், நாயினிடத்திலும் பண்டிதர்கள் விற்பன்ன நிக்தரான அறிவுடையோர்) சமநிருஷ்டி யின (மமநாடிய பிரஹ்மத்தினையே காண்பவ) ராவர். (எங்கும் பிரஹ்ம புத்தியுடையவராவ சென்பது பொருள்.)

महामानः

[௧௪௪] (அ-கை) இதுதான் எதனாலெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) மகாத்மாக்களாநலின். (எ-து)

மகான் (பெரிய) அதாவது மூவகைப்பரிச்சேத மின்றிய தான, ஆத்மாவின் யுடையோர் மகாத்மாக்களாவர். ஆத்மாவின் எர்வாத்மத்தன்மைவினை (எல்லாவற்றின் ஸ்வரூபமாதற்றன்மை யினை)ச் சாசுதாத்தரித்தவர்கள், அதாவது எல்லாவற்றினையும் ஆத்மாவாகக் காண்பவர்கள் ஓரிடத்தும் தாரதம்மியத்தினைக் காணு சென்பது பொருள்.

(௧௪)

वश्यः स्वर्गो जगत्तेषां जीवन्मुक्ताः समेक्षणाः ।

यतोऽदोषं ब्रह्म समं तस्माच्चर्विषयी कृतम् ॥ १८ ॥

[௧௪௫] (அ-கை) இத்தன்மைய சமதரிசனம் தாம்பிக (இடம்பமுள்ளவ) னுக்கும் சம்பவிக்கின்றதாகலின், அதனை நீக் குதற் பொருட்டு ஞானத்தினது திருஷ்டபலனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அவர் (பிரஹ்மதரிசிகளான போகி) கட்டு ஸ்வர்கம் (ஸ்வர்க்கத்துள்ள தேவகணமும்) வசத்ததாம். அவ்வாறே ஜகத்தும் (பூதபொதிகமும்) வசத்ததாம். ஜீவன் முக்தரும் (ஜீவிப்பவர்களாய் அதாவது பிராணனைத் தரிப்பவர்களாகவே நிர்விகற்ப சமாதியில் எல்லாவுபாதிகளான் விடுபட்டவரும்), (அதனாலேயே சமாதியினின்று விழித்தகாலத்திலும் கானலின் அவயவமே மகா

மடுவாகப் பிரகாசிப்பதுபோலப் பிரஹ்மமே ஜகத்ரூபமாக விளங்கு
கின்றது என்னும்) சமமான காட்சியுடையோரு மாகின்றனர்.
(பிரஹ்மமே இவ்வெல்லாம் ஆத்மாவே இவ்வெல்லாம் யானே இவ்
வெல்லாம் என்று காண்பவருமாவ ரென்பது பொருள்.) எதனால்
தோஷ (மாயாசம்பந்த) மின்றிய பிரஹ்மம் சம (சத்தான ஒரு
வடிவ) மாமோ அதனால் அவர்களால் (சாஸ்திரமுணர்ந்தோரால்)
அந்தப் பிரஹ்மம் விஷயீ (சாஷூத்) கரிக்கப்பட்டாதம். (எ-று)

அவ்வாறே யோகசூத்திரமும் “சத்துவம் புருஷன் என்னும்
இரண்டன் வேற்றுமையுணர்ச்சி மாத்திரமுள்ளவருக்குச் சர்வ
பாவாதிஷ்டாதிருத்துவமும் (எல்லாப் பொருள்களையும் ஆளு
தற்றன்மையும்) சர்வஞாத்ருத்துவமும் (எல்லாவற்றினையும் அறி
யுந்தன்மையும்) உண்டாம்” என்று சித்த சித்துகளின் விவேக
பலத்தினைக் கூறுகின்றது.

ஸ்வர்கம் வசத்ததாதல் திருதராஷ்டிரனுக்குத் தத்துவ
முபதேசித்தற்பொருட்டு விதாரால் பிரஹ்மலோகத்திருக்கும்
சநத்குமாரர் அழைத்துப் பொருத்தப்பட்டார் என்பதனாலும்,
ஜகத்து வசத்ததாதல் அநந்தயோஜனை அகல நீளவாழ்முள்ள
சமுத்திரம் கும்பசம்பவரான அகத்தியரால் சாணளவுள்ள தமது
வயிற்றிற்செலுத்தப்பட்டது என்பதனாலும் கண்டதேயாம். (கஅ)

प्रियाप्रिये प्राप्य हर्षद्वेषौ ये प्राप्नुवन्ति न ।

ब्रह्माश्रिता असंमूढा ब्रह्मज्ञाः समबुद्धयः ॥ १९ ॥

[கஅ௦] (அ-கை) தன்னுலரியத்தக்கதான ஞானபலத்தினை
யும் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) எவர்கள் பிரஹ்மாகிரிதராய் (பிரஹ்மஞானக் கப்பலி
னலேயே சம்சார சமுத்திரத்தினைக் கடப்போ மென்னும் புத்தியி
னால் பிரஹ்மத்தினைப் ஆசிரயித்தவராய்) (இதனாலேயே) நன்
முடராகாத (தமது ஹிதத்தி னுபாயத்தினைக் காண்ப) வராய்,
பிரஹ்ம ஞானிய (பரோக்ஷத் தன்மையால் ஆத்மதத்துவமுணர்ந்
தவ) ராய், (அதனாலேயே) சம (விசேஷப்படாத) புத்தியினராய்,

பிரியத்தினையும் அப்பிரியத்தினையு மடைந்து சந்தேகாஷத்தினையும் துவேஷத்தினையும் அடைகிறதில்லையோ, (அவர்கள் பிரஹ்மத் தினை விஷயிகரிக்கின்றனர்) என்று முந்தியதனோடு கூட்டுக. (கக)

वरेण्य उवाच ॥

किं सुखं त्रिषु लोकेषु देवगन्धर्वयोनिषु ।

भगवन्कृपया तन्मे वद विद्याविशारद ॥ २० ॥

[க.அக] (அ-கை) ஞானத்திற்கும் பயன் சர்வஞ்ஞத்துவத் தினும் அதிகமாகச் சொல்லப்பட்டது. இவ்வாறு யோகத்திற் றும் அப்பயனே கூறப்பட்டது. ஆகலால் இவ்விரு வழிகளில் எதுமேலான தென்னும் அபிப்பிராய முடையவனும் வரேணிய ராஜன் கேட்கலாயினான் :—

(க-ம்) பகவானே (சம்பூர்ண ஞானைசுவரிய முடையவரே)! முன்னுலகங்களிலும் (உபலகக்ஷணத்தினுற் கொள்ளப்படும் பதி னான்கு லோகங்களிலும் அதாவது பிரம்மாண்ட கோளக முழுவ திலும்) தேவ கந்தர்வயோனிகளில் சுகம் (சுகிப்பிக்கின்றது என் பதனால் சுகசாதனம் அதாவது நிரத்சய சுகத்தின் சாதனம்) யாகு? (ஞானமா? யோகமா)? வித்தையிற் றேர்ந்தவரே! அதனை எனக்குக் கிருபையினுற் சொல்லியருள்வீராக. (எ-று)

‘வித்தையிற் றேர்ந்தவரே’ என்னும் வினியால் விந்தியா சம்பிர தாயப் பிரவர்த்தகராதற் றன்மையால் தாமே இதனைச்சொல்லுதற் குரியவராகின்றி ரென்பது குசிப்பிக்கப்படுகின்றது. (உ௦)

श्री गजानन उवाच ॥

आनन्दमश्रुतेऽसक्तः स्वात्मारामो निजात्मानि ।

अविनाश्यं सुखं तद्धि न सुखं विषयादिषु ॥ २१ ॥

[க.அஉ] (அ-கை) கூறியவிதமானவழியில் மனதோடு கூடியன வாயே இந்திரியங்கட்கு ஏகாக்கிரத்தன்மை அத்தியந்தம் செய்தற் கரியதா மென்பதனால் வரேணியராஜனுக் கதிகாரமின்மையை மகிந்து, யோகமார்க்கத்தினையே உபதேசிக்க விரும்பியவராய் ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினான்:—

(௧-ம்) ஆகத்தன் (பஞ்சகோசவடிவஸ்வரூபஞ்சந்தமகாரணசீரங் களிலின்று வேறுபட்ட ஆத்மாவினைச் சாஸ்திரத்தினாலுணர்ந்து, அவற்றில் தனதாத்மத்தன்மை யபிமானமில்லாதிருப்பவன்) நிஜாத்மா வில் (இதே தேகத்தில்) ஸ்வாத்மாராமனாய் (அவ்வக்கோசாத்மத் தன்மையினை விட்டு உபாதியின்றிய தானாகிய ஆத்மாவில் இரமிப்ப வனாய்) ஆநந்தத்தினை (கோசபஞ்சகத்திற் கப்பாற்பட்ட வஸ்துவினை) வியாபிக்கிறான் (தன்மாத்திர மாகின்றான்). விநாசமின்றிய சுகம் அதுவே. விஷயாதிகளில் சுகமில்லை. (௭-று), (௨௧)

विषयोत्थानि सौख्यानि दुःखानां तानि हेतवः ।

उत्पत्तिनाशयुक्तानि तत्रासक्तो न तत्त्ववित् ॥ २२ ॥

[௧௮௩] (௮-கை) விஷயாதிகளிற் சுகமில்லை யென்பதனையே விரிக்கின்றார்:—

(௯-ம்) விஷயத்தினின் றெழுந்தனவும் உற்பத்தி நாசமுடை யனவுமான அச்சுகங்கள் துக்கங்கட்குக் காரணங்களாம். அதில் (விஷய சுகத்தில்) ஆசக்தியு (பற்று) டையவன் தத்துவஞானி யாகான். (௭-று)

விஷயத்தினின் றெழுந்த சுகமே சம்ஸ்காரவடிவமாக ஆத்மா வில் தங்கிக் காலாந்தரத்தில் அதில் இச்சையினை யுண்டுபண்ணு கிறது. இச்சையுடையவன் அதனையடைய முபாயத்தில் பிரவர்த்திக் கின்றான். பிரவர்த்தித்தவன் யாதேனுமோர் நிமித்தத்தால் தடுக்கப் பட்டவனாய்க் கோபத்தினால் பிரதிபந்திப்பவர்களைக் கொல்லுகிறான். அதனால் அவர்களால் பந்திக்கப்படுகின்றான். இவ்விதத்தால் அவை துக்கஹேதுக்களாம். அதனால் போக்குவரத்துள்ள விஷய சுகத் திற் பற்றுள்ளவன் தத்வஞானியாகா னென்று கூறியதாம். (௨௨)

कारणे सति कामस्य क्रोधस्य सहते च यः ।

तौ जेतुं वर्ष्मविरहात्स सुखं चिरमश्नुते ॥ २३ ॥

[௧௮௪] (௮-கை) இவ்வாறு அப்பியாசத்தில் இரதியினை யுண்டுபண்ணுதற் பொருட்டான ஞானப்பிரசம்ஸையும், தீவிர

வைராக்கியத்தினை யுண்பென்னுதற்பொருட்டான விஷயநிந்தை யும் செய்யப்பட்டன. இப்போது காமக்குரோத நிரண்டனையும் ஜயித்தலை அவசியம் செய்யத்தக்கதா மென்று கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) காமத்தின் காரணம் (திவ்விய ஸ்திரீயாதி லாப) முள்ள போதும், கோபத்தின் காரணம் (தாஷ்டர்கனால் அவமானாதி செய்யப் படுதல்) நேர்த்தியோதும் எனவ் அவ்விரண்டனையும் சரீரம் நீங்கு மனவும் ஜயிக்க உற்சாகப்படுகின்றானே, அவன் நீண்ட சுகத்தினை அனுபவிக்கின்றான். (௭-று)

தேகநீங்கும் வரையில் செய்யவேண்டும். மூலத்துள்ள **वर्ष्म** (சரீர) பதத்தின் முன் **आ** (ஆ) என்பதனைச் சேர்க்கவேண்டும். “**आशरीरविमोक्षणात्**” சரீர நீங்கும் வரையில், என்று பகவத் வசன மிருத்தலால். அல்லது **वर्ष्मविरहात्** என்பதற்கு **त्यच्छोपे पञ्चमी** என்ற விபாகரணவிதிப்படி வர்ஷம் (சரீர) விரகத்தினை அபிவிசரி யித்து என்று பொருள்கொள்க. (௨௩)

अन्तर्निष्ठोऽन्तःप्रकाशोऽन्तःसुखोऽन्तारतिर्लभेत् ।

असंदिग्धोऽक्षयं ब्रह्म सर्वभूतहितार्थकृत् ॥ २४ ॥

[௧௨௮௧] (அ-கை) காமக்குரோதங்களை ஜயித்தவன் எதனைப் பெறுவானெனக் கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) (காமக்குரோதங்களை ஜயித்தவனுக்குப் பகிர்முகத் துவம் இயல்பாகவே நீக்கப்பட்ட தாதலால்) அந்தர்நிஷ்டனும் (குரவ னுபதேசித்த யுக்தியால் இருதயபுண்டரீகத்தினை விரியச் செய்தலில் நிஷ்டையுடையவனும்); அதனாலேயே உட்பிரகாசனும் (இருதயாகாசத்துள்ள சர்வபாவங் (கருத்துக்) களையும் பிரகாசிப்ப வனும்), அதனாலேயே உட்சுகனும் (கிருதகிருத்தியன் யான் என்று உள்ளேயே சுகத்தினைப் பெறுபவனும்), அதனாலேயே அந்தர்ரதியு (உள்ளேயே எல்லாச் சம்சயமு மொழிந்த பிரீதியுடையவனு) மாய் அழிவற்ற பிரஹ்மத்தினை யடைகின்றான். அதனால் இதில் சந்தேக மற்றவ னாகின்றான்.

(அ-கை) இவ்வாறு பிரஹ்மத்தினை யடைபவன் யாவன் எனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) சர்வபுத்தங்கட்கும் இதமான அர்த்தத்தினைச் செய்பவன் அதாவது சர்வபுத்தங்களின் சுகிருத்தான சந்நியாசி. (எ-று) (உச)

जेतारः षडरीणां ये शमिनो दमिनस्तथा ।

तेषां समन्ततो ब्रह्म स्वात्मज्ञानां विभात्यहो ॥ २५ ॥

[௧௮௬] (அ-கை) கேவல சந்நியாசத்தினாலேயே இஃதாகிற தில்லை யென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எவர்கள் (காமம் குரோதம் லோபம் மோகம் மதம் மற்சர மென்னும்) ஆறு பகைவரையும் ஜயித்தவர்களோ, சம (மனோ நிக்கிரக) முடையவரோ, அவ்வாறே தம (புறவிர்த்திய நிக்கிரக) முடையவராகின்றனரோ, அந்த ஸ்வாத்மஞ்ஞருக்கு (யாதொரு இவ்வாத்மா லுளதோ அதனதாம் இவ்வெல்லா மென்பதனால் ஆத்மா வில் சர்வாத்மத்தன்மையைச் சமாதியில் செவ்வையாய் அறிபவர் கட்டு) (விசேஷ பாவஸ்தையிலும்) எவ்விடத்தும் பிரஹ்மமே வீளங்கு கின்றது. அகோ (ஆச்சரியம்). (எ-று)

அவ்வாறே “யான் அந்நம்” என்றல் முதலியனவாக முன் உதாகரிக்கப்பட்டுள்ள சுருதியும் “இது அமிருதமான பிரஹ்மமே முன்னும் (கிழக்கிலும்) ம் பிரஹ்மம்; பின்னு (மேற்கிலும்) ம் பிரஹ் மம்; தெற்கிலும் பிரஹ்மம், வடக்கிலும் பிரஹ்மம், கீழும் பிரஹ் மம்; மேலும் பிரஹ்மம்; விரிந்துள்ள இது பிரஹ்மமாம்”. இவ் வெல்லாம் மேலான பிரஹ்மமாம். (முண்-உ-உ-கக) என்னும் வேறு சுருதியும் கூறுகின்றன. (உரு)

आसनेषु समासीनस्त्यक्त्वेमान्विषयान्बहिः ।

संस्तभ्य भ्रुकुटीमास्ते प्राणायामपरायणः ॥ २६ ॥

[௧௮௭] (அ-கை) இனிச் சித்தத்தினை அடக்கச் சாமர்த்திய மில்லாதவனுக்கு ஹடயோகத்தினை ஆசனங்களில் என்பதனை (இச் சலோகத்தினை) ஆதியாகவுடைய அத்தியாயசேஷத்தாற் கூறுகின் றார்:—

(க-ம்) (புனம் ஸ்வஸ்திகாதி) ஆசனங்களில் செவ்வையாய் ('ஸ்திராமாய்ச்' ககமுண்டாக இருத்தல் ஆசனம்' என்னும் சூத்திரப்படி. ககமுண்டாகுமாறு) இருப்பவனாய் இந்த (ஸ்திராதி) விஷயங்களை வெளியில் விட்டுப் புருவத்தினில் திருத்தியினை (பார்வையை)ச் செவ்வையாய் நிறுத்தி, பிராணாயாம பராயணனாய் (பிராணான்களை யடக்குதலில் தற்பரனாய்) இருக்கக்கூடான். (எ-று)

ககமுண்டாமாறு என்றதனால் அககந்தினைத்தரும் குக்குடாதி யாபனங்களின் நிவிருத்தியாம்.

வெளியில் விட்டு என்பதற்கு உள்விலும் வெளியிலும் விட்டு, மனதினாலும் உள்ளே நினைக்கலாகாதென்று பொருள் கொள்க. (உக)

प्राणायामं तु संरोधं प्राणापानसमुद्भवम् ।

वदन्ति मुनयस्तं च त्रिधाभूतं विपश्चितः ॥ २७ ॥

[௧௮௮] (௧-௩௧) பிராணாயாமலக்ஷணத்தினைக் கூறுகின்றார்:-

(க-ம்) பிராணாயாமமோ பிராணபானன்களால் செவ்வையாய் ஸ்வஸ்திகாதி சம்ரோதமாம். அதனை அநிருராகிய முநிகள் (பிராணாயாமத் தேர்ச்சியுடையோர்) (காலப்பிரமான பேதத்தால் உத்தம மத்திம அதமத்தன்மையால்) மூவகை வடிவினதாகக் கூறுவர். (எ-று)

இது அபிப்பிராயம்:— பிராணபானனிரண்டற்கும் நாயிதேசத்தில் முடிச்சிருக்கின்றது. அதிலிருந்து மேல்நாடியினால் முகநாசித் துவாரங்களால் வெளியிற் செல்லுகின்ற வாயு பிராணனும். அந்நாயிதேசத்தினின்றே கீழ்நாடிவழிகளால் கீழே விரிந்து பாயு மார்க்கத்தால் வெளியிற் செல்லும் வாயு அபானனும். அங்குப் பாயுத் துவாரத்தினைப் பார்க்கினால் (குதிமேற்புறத்தால்) நிரோதித்து, அபானனை மேன்முகமாக்கி, பிராணனையும், பூரகத்தால் வெளி வாயுவினை உட்கொண்டு கீழ்ச்செல்லுதற் கதியினைத்தடுத்தலால் ஒன்றினோடொன்று எதிர்முகமாவனவாக்கி, ஒருமைப்படுத்தப்பட்ட அவ்விரண்டன் நிரோதம் எதுவோ அது சம்ரோதமாம். (உஎ)

प्रमाणभेदतो विद्धि लघुमध्यममुत्तमम् ।

दशभिर्द्वयैकैर्वर्णैः प्राणायामो लघुः स्मृतः ॥ २८ ॥

[௧௮௩] (அ-கை) அதனையே இரண்டு சுலோகங்களாற் கூறு
கின்றார்:—

(சு-ம்) பிரமாண (அளவின்) பேதத்தால் அது இலகுவும் மத்
தியமமும் உத்தமமு மாமென்றறி. பன்னிரண்டு வர்ண(எழுத்தின்)
அளவுகளால் பிராணாயாமம் இலகுவென்று கருதப்படுகின்றது.
(எ-று)

இருதயத்தில் தொடர்பான ஒங்காரம்கண்டாநாதம் பிசோர்ணம்
போல் (தாமரைத்தண்டு நூல்போற் றெடர்ச்சியானது) என்று
வேறிடத்திற் காண்டலால்முன்றரை மாத்திரை வடிவினதாகிய பிரண
வத்தின் அளபெடுத்தலால் (அளபெடையால்) மிகவும் ஸ்பஷ்ட
மாக உச்சரிக்கப்படுதல் எதுவோ அதில் எழுத்தின் பிரமாணகாலம்
விநாடி யறுபதின் பாகமானமாத்திரை இரண்டி னளவினதாம். தீர்க்க
மாக (நீட்ட) ப்பட்ட பிரணவமோ நான்குமாத்திரா காலத்தினதா
கின்றது. அந்தப்பிரணவத்தின் பன்னிரண்டுமுறையுச்சரிப்பு எப்
போது ஒரு சம்ரோத்ததி லுண்டாகின்றதோ, அப்போது அது
இலகுப் பிராணாயாமமாம்.
(உஅ)

चतुर्विंशत्यक्षरो यो मध्यमः स उदाहृतः ।

षट्षिंशलघुवर्णो य उत्तमः सोऽभिधीयते ॥ २९ ॥

[௧௯௦] (சு-ம்) இருபத்துநான்கு முறை பிரணவோச்சாரண
வளவினது எதுவோ அது மத்தியம மெனப்படுகின்றது. முப்பத்
தாறு முறை பிரணவோச்சாரண காலத்தது எதுவோ அது உத்தம
மெனப் படுகின்றது.
(எ-று)

மூலத்திலுள்ள “**லघुवर्णः**” = இலகுவர்ணங்களால்” என்பத
னால், அசுத்தர்களுக்கு இரண்டு மூன்று மாத்திரைப் பிரணவங்களி
னாலேயே எல்லாப் பிராணாயாமங்களு மாகின்றன; சுத்தர் சக்ததரர்
சக்ததமர்களுக்குத் தாரம் தாரதரம் தாரதமம் என்பவற்றால் அவை
யாகின்றன என்பது சூசிக்கப்பட்டதாம்.
(உகூ)

सिंहं शार्दूलकं वापि मत्सेभं मृदुतां यथा ।

नयन्ति प्राणिनस्तद्वत्प्राणापानौ सुसाधयेत् ॥ ३० ॥

[௧௩௧] (அ-கை) இம்முறையாகப் பிராணபானங்கள் வசமாகத்தக்கனவா மென்று திருஷ்டாந்தத்தோடு கூறுகின்றார். :—

(௧-ம்) பிராணிகள் எப்படிச் சிங்கத்தினை யாவது கொடும்புலியினை யாவது மதர்ந்த எழுதினை யாவது மெதுவாக வசப்படுத்துகின்றனோ, அதுபோல விவேகியானவன் பிராணபானங்களையும் சுமமாகச் சாதிக்கவேண்டும் (அடமாகச் சாதிக்கலாகாது என்பது பொருள்). (௩௦)

पीडयन्ति मृगांस्तेन लोकान्वश्यंगतान्पृथ ।

[௧௩௨] (அ-கை) பிராணஜயத்தில் குணங்களைக் கூறுகின்றார். :—

(௧-ம்) அவர்கள் (பிராணஜய முடையவர்கள்) (எல்லாப் பூதங்களிலும் ஒரு பிராண தேவதையினை மதித்து தனதாத்மாவினைப் போல) காட்டுமிருகங்களைப் பிடியார் [எல்லாவிதத்தாலும் பிராண ஹிம்ஸையினைச் செய்யார். அதாவது தேவயஞ்ஞ பிதிருயஞ்ஞங்கட் குரியவைகளில் பாடனம் ரோகிதம் (இரண்டுவிதமான * பிராணிகள்) என்னும் முதலாவதான இரண்டும் சிலாக்கியமானவைகளா மென்னும் சாஸ்திரத்தால் சிராத்தமுதலிய நிமித்தத்தில் பிராணி வதம் செய்யவேண்டியதாக நேர்ந்தாலும் செய்யார். அஹிம்ஸையினையே அதனினும் அதிகமானதாக மதிப்பார் என்பது பொருள்.] அரசனே! (அவ்வாறே பிராணவித்தையின் வலியினாலேயே) வசப்பட்ட (ஸ்வாதினமாயுள்ள) லோகங்களையும் (போக்கிய பதார்த்தங்களான திவ்ய ஸ்திரீயாதிகளையும்) பிடியார். [அதாவது பூதங்களைக் கொல்லாமல் போகம் சம்பவியாதென்னும் நியாயத்தால் அத்தன்மைய போகத்திலும் ஹிம்ஸா தோஷத்தினைக் காண்பவராய்ச் சம்மா விருப்ப ரென்பது பொருள்.]

* இருவகை மீன் என்பர்.

दहत्येनस्तथा वायुः

(அ-கை) அதில் ஏதுவைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பாபத்தினை (பாபத்தின்பயன் விருப்புடைமையா மென் னும் ஸ்மிருதியினால் விருப்புடைமை யாவும் பாபத்தின்பயனே யாம். அத்தன்மைய பாவத்தினை) பிராணவாயு (செவ்வையா யாராதிக்கப் பட்டதாய்) அவ்வாறு (விருப்புடைமை எப்போதும் உதியாதபடி) எரிக்கின்றது. (எ-று)

பாபத்தினைப் பிராணயாமத்தினால் தகிக்குக என்னும் சாஸ் திரத்தால் தகிக்கப்பட்ட பாபமுடைய பிராணிகட்குப் போகேச்சை யுண்டாகா தென்பது பொருள்.

संस्तब्धा न च तत्तनुम् ॥ ३१ ॥

(அ-கை) யோகிகட்கு ஸ்மிருதிக்கேடு முதலிய தோஷங்களும் ஸ்மிருதிகளிற் சொல்லப்படுகின்றன. அவ்வாறாகப் பிராணயாமத் திற்குத் தீவிர வைராக்கியத்தினை யுண்டுபண்ணுந்தன்மை எவ்வாறு வர்ணிக்கப்படுகின்ற தெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அந்தப் பிராணயாமபரனது மனதோடுகூடிய சரீரத் தினை ஸ்தம்பிக்கச்செய்யாது. (எ-று)

செவ்வையா யாராதிக்கப்பட்ட பிராணன் யோகியின் சித்தத் தினையாவது சரீரத்தினையாவது ஸ்தம்பியாது; ஸ்மிருதிக்கேடு முதலி யனவோ பிரமாதமுடைய யோகிக்கே யுண்டாகின்றன, அத்தியந்தம் எச்சரிக்கை யுள்ளவனுக் குண்டாகா வென்பது கருத்து. (கூக)

यथा यथा नरः कश्चित्सोपानावलिमाक्रमेत् ।

तथा तथा वशीकुर्यात्प्राणापानौ हि योगवित् ॥ ३२ ॥

[ககூக] (அ-கை) இவ்வாறு பிராணயாமத்தின் அவாந்தர பலத்தினைக் கூறித் திருஷ்டாந்தத்தோடு அதன் விருத்தியினை (பெருக்கத்தினை) விதிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) ஒரு புருஷன் கோபாலவசியினை (படிவரிசைகளே) எப்படி பெப்படிக்க உடம்பானே, அப்படி மாப்படியே யோகமுணர்ந்தவன் பிராணபாவன்களை வளமாக்கவேண்டும். (௭-று)

படியேறுதல் பொலிவெயிராண்டிய கஷியினையும் பின்பின் கிரமமாகவே விடுத்துச் செய்வதென்றும். கிழவரிசையி லேருப்பவனான பிராணபாவஞ் செய்வான் அகஸ்மாத்தாக மேல்வரிசையினி லேறுதற் குரியவனானான். அவ்வாறு ஏற முயல்பவன் அவசியம் விவாதிதாதிக்கால் பாதிக்கப்படுகின்றான் என்பது பொருள். (௩௨)

पूरकं कुम्भकं चैव रेचकं च ततोऽभ्यसेत् ।

अतीतानागतज्ञानी ततः स्याज्जगतीतले ॥ ३३ ॥

[௧௩௩] (அ-கை) இதன் விசேஷத்தினையும் அதன் பயனையும் கூறுகின்றார்.—

(சு-ம்) பூரகத்தினையும் கும்பகத்தினையும் அதன் பின் இரேசகத்தினையும் அப்பரியகிக்கக்கடவன். அதனால் (இவ்வாறு அப்பிய சிப்பதனால்) உலகத்தில் சென்றது வருவது முணர்பவனாகின்றான். (௭-று)

“பதினாறுமாத்திரைகளால் வாயுவினை இடைகலையால் உட்கொள்ளுக” என்று கூறியிருத்தலால் நசித்துவாரத்தினால் வாயுவினைப் பருகுதல் பூரகமாம். பருகிய வாயுவினை (அறுபத்து நான்கு மாத்திரையளவு) உள்ளே அடக்குதல் கும்பகமாம். “முப்பத்திரண்டு மாத்திரையளவு மெல்ல மெல்ல பிங்கலையால் விடுக” என்பதனால் அடக்கிய வாயுவை வெளியில் விடுதல் இரேசகமாம். (௩௩)

प्राणायामैर्द्वादशभिरुत्तमैर्धारणा मता ।

योगस्तु धारणे द्वे स्याद्योगी शस्तं सदाऽभ्यसेत् ॥ ३४ ॥

[௧௩௪] (அ-கை) இதன் விருத்திக்கிரமத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) உத்தமங்களான (முப்பத்தாறு பிரணவோச்சாரகால் வளவினவாகிய) பன்னிரண்டு பிராணயாமங்களால் வாயுவின் ஒரு தாசனை கருதப்படுகின்றது. (இவ்வளவினதாகிய பிராணயாமாப்

பிராசத்தினால் யோகி மூலாதாரதி ஸ்தாவங்களில் எதிலெதில் வாயு வினை நிறுத்த விரும்புகின்றானோ அதில்தில் அதனை நிறுத்தக்கூடிய வனாகின்றான் என்பது பொருள். இத்தாரணையே இருமடங்காயின் யோகமாகின்றது, அதாவது யோகி அத்தியந்தம் சுவதந்திர னாகின்றான். அதனால் அதனை யோகிசன் எப்போதும் அப்பியசிக்கவேண்டும். (எ-று)

அதனால் (அவ்வாறு சுவதந்திர னாதலால்) பசுத்திலாவது மாசத்திலாவது அதிகத்திலாவது எல்லா வாயுவினையும் நிரோதிக்கக் கூடியவ னாகின்றான் என்பது பொருள். (௩௪)

एवं यः कुरुते राज्ञिखिकालज्ञः स जायते ।

अनायासेन तस्य स्याद्वश्यं लोकत्रयं नृप ॥ ३५ ॥

[௧௯௯] (அ-கை) இதன் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அரசனே! இவ்வாறு எவன் செய்கின்றானோ, அவன் முக்கால முணர்பவ னாகின்றான். நிருபனே! அவனுக்கு உலக மூன்றும் அநாயாஸமாக வசமுடையதாம். (எ-று)

கேவலப் பிராணயாம ஜயத்தினாலாவது தாரணைகளினாலாவது, திரிகாலவுணர்ச்சியாவது சர்வபூத வசியத்துவமாத் உண்டாகாது; “பிராணயாமங்களால் பூர்த்திநையும் தாரணைகளால் தோஷங்களையும் கெடுக்கின்றான்” என்பதனால் அவ்விரண்டற்கும் தோஷத்தினைக் கெடுக்குந்தன்மையே ஸ்மரிக்கப்படுதலா லெனின், அவ்வாறன்று; சர்வஞ்ஞத்துவம் ஆதிகாரிகம் (அதிகாரமுடைமையாம்) என்னும் நியாயத்தால் அவ்விரண்டற்கும் அப்பயனுடைமை பொருந்துதலின், எப்படி உத்தர கிரதுவாற்சாதிக்கப்படுவன வாகிய சர்வ கர்மங்களிலும் விருப்புடைய புருஷர்களை மிக உற்சாகப்படுத்துதற் பொருட்டு உத்தரகிரதுவின் சாதனவடிவ அக்கினி சித்திஹேதுவான ஆதானங்கமான பூர்ணஹுதியில் உபசாரமாகப் பூர்ணஹுதியினால் சர்வகர்மங்களையும் அடைகின்றான் என்று சர்வகாமாப்திக்குக் காரணமார்தன்மை ஸ்துதியின்பொருட்டுச் சொல்லப்படுகின்றதோ, அவ்வாறே இங்கும் தியானசாதன அதிகாரத்தால் அஹேது

வான பிராணயாமத்தில் தியானத்தின் பயனான திரிகாலஞ்ஞாந்துவ
மும் ஜகத்வசியத்துவமும் ஸ்மிரிக்கப்படுதல் ஆதிகாரிகமாம் (அதி
கார முண்டவமஸிதைதாம்) என்று அறியவேண்டும்; “தியானத்தினால்
ஐகவாங்களான குணம்போப் பெறுகின்றான்” என்னும் ஸ்மிருதி
யால்.

(௩௫)

ब्रह्मरूपं जगत्सर्वं पश्यन्ति स्वान्तरात्मनि ।

[௧௯௭] (அ-கை) முற்கலோகத்தின் பிற்பாதியால் யோகபலத்
தனைக் கூறி, சந்தியாச சப்தத்தினுற் சொல்லப்படுவதும் அதன் பயனு
மான ஞானத்தின் பயனை அரைச் சுலோகத்தினுற் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) சந்நியாசிகளோ, தமது அந்தராத்மாவில் (இருதய
புண்டரீகத்துள் ளிருப்பதான இருதயாகாச மெனப்படும் பிரஹ்மத்
தில்) பிரஹ்மரூப (பிரத்தியக்கின் வேறுகாத ஸ்வரூப) மாகச்
சுகல ஜகத்தினையும் காண்கின்றனர்.

(௭-று)

एवं योगश्च संन्यासः समानफलदायिनौ ॥ ३६ ॥

(அ-கை) அத்தன்மைய இந்த ஞானபலம் சொல்லப்பட்டது.
இவ்வாறு சொல்லப்பட்ட யோகஞானபயன்க ளிரண்டற்கும்
அபேதமிருத்தலால் அவ்விரண்டற்கும், அபின்னத்துவமா மென்
து கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) இவ்வாறு யோகமும் சந்நியாசமும் சமான பயனைத்
தருவனவாம்.

இங்கு ஞானம் சந்நியாசபதத்தினால் உபசாரமாகச் சொல்லப்
படுகின்றது. “சந்நியாசிகள் இந்த லோக (பிரஹ்ம) த்தினையே
யிரும்பியவர்களாய்ச் சந்நியசிக்கின்றார்கள்” என்பதனால் விவிதிஷா
சந்நியாசம் ஆத்மஞானத்தின் பொருட்ட தாதலும், “இந்த அவ்
வாத்மாவின் யறிந்து பிரஹ்மணர் (பிரஹ்மஞானிகள்) புத்தி
ரேஷணையி னின்றும் விததேஷணையி னின்றும் நீங்கிப் பிசுஷா
சரியத்தினைச் சரிககின்றனர் (சந்நியாசிகளாகின்றனர்)” என்பத

னால் வித்துவக் சந்திராசம் பிரஹ்மஞானத்தின் பரிபாகத்தின் பொருட்ட தாதலாலும், இருவிதத்தாலும் சந்திராசத்தினால் கொள்ளப்படுந் தன்மையிருத்தவின் ஞானம் சந்திராசபதத்தினால் சொல்லப்படுகின்றது.

(௩௬)

जन्तूनां हितकर्तारं कर्मणां फलदायिनम् ।

मां ज्ञात्वा मुक्तिमाप्नोति त्रैलोक्यस्येश्वरं विभुम् ॥ ३७ ॥

[௧௬௮] (அ-தை) யோகஞான மிரண்டனான் ஒரு வழியினால் என்னை யறிந்து முக்தனாகின்றனென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (தற்காலம் பாபத்தைக்கெடுப்பனவாகிய தீர்த்தாதி களைப் படைத்தவ னெனின், அன்று) சர்வ ஜீவர்களுக்கும் ஹிதத் தினைச் செய்பவனும், யஞ்ஞாதி கர்மங்களின் பயனைத் தருபவனும் (கேவல ஜடமானகர்மத்தினின்று பயனுண்டாகாது; மற்றே அத னால் திருப்தி செய்க்கப்பட்ட என்னிடத்தினின்றே யுண்டா கின்றது) மூவுலகத்தி னீசவரனும் (அந்,கரியாமித் தன்மையால் ஆளுவோனும்) (அரசனைப்போ லானந் தன்மையால்) விபுமான (கணேசனான) என்னை அறிந்து மோக்ஷமடைகின்றான்.

இரண்டி லொருவழியால் தத்துவஞான முண்டாவதனை வசிக்ஷ்டர் “இராகவனே! சித்தநாசத்திற்கு யோகமென்றும் ஞான மென்றும் இரண்டு கிரமங்களுள. யோகமாவது சித்திவிருத்தி களின் நிரோதமாம். ஞானம் செவ்வையாய் ஆத்மாவினைக் காண்ட லாம். ஒருவனுக்கு யோகமும், ஒருவனுக்கு தத்துவ நிச்சயமான ஞானமும் அசாத்தியமாம். ஆதலால் இவ்விரண்டு பிரகாரங்களை யும் தேவனான பரமசிவன் திருவாய்மலர்ந்தருளினர்.” என்று கூறி யிருக்கின்றனர். அமிர்த பிந்துபரிஷதமான சுருதியும் (௩) ‘க்ஷயத் தினை யடையும்வரையில் மனது இருதயத்திலடக்கத் தக்கதாம் இது ஞானமும் தியானமுமாம். எஞ்சிய மற்றது கிரந்த விஸ்தர மாம்.” என்று ஞானத்தினாலாவது தியானத்தினாலாவது சித்த

செய்ததிற்கே புருஷார்த்தத்துவம் கூறுதலால் கித்த நாசத்திற்கு
இரண்டு கிராமங்களுள் வென்று கூறிபது பொருந்தமுடையதாம்.
(௩௭)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भावु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे द्वैधसंन्यासयोगो
नाम चतुर्थोऽध्यायः ॥ ३ ॥

நவைத சந்தியாச யோகமென்னும்

நான்காமத்தியாயம்

முடிந்தது.



ஐந்தாமத்தியாயம்

யோகங் கூறுதல்.



श्री गजानन उवाच ॥

श्रौतस्मार्तानि कर्माणि फलं नेच्छन्समाचरेत् ।

शस्तः स योगी राजेन्द्र अक्रियायोगमाश्रितात् ॥ १ ॥

[௧௧௧] (அ-கை) யோகஞான மிரண்டற்கும் சமான பய
னுடைமை சொல்லப்பட்டதாயினும், யோகத்தினால் தோஷநீங்
கிய சித்தத்தில் ஞானமுண்டாகின்றது என்பதனால் யோகத்
திற்கே முதன்மை யிருத்தலின் ஏறும் வழியினைக் கேட்க விரும்
பியவனான வரேணியனை உபலக்ஷித்து, தாமே முற்கூறப்பட்ட
யோகத்தினோடு கூடிய யோகத்தினைச் சொல்லக்கருதியவராய்
ஸ்ரீ கஜானனர் கூறலாயினார்:—

(ச-ம்) இராமஜேந்திரனே! யோகாப்பியாசத்தில் பிரவிருத்
தித்தவனுப்க் கர்மத்தினை விட்டவனை (சந்தியாசியை) விட சிறௌ
தங் (திருதாக்கினி சாத்தியங்களான அக்கினிஹோத்திராதி)

களுந், ஸ்மார்த்தம் (கிருஷ்ணியாக்ஷி சாத்தியங்களான ஓளபாசனாதி) சூரமான கர்மங்களை (மற்ற ஜப தபாதிகளையும்) பலத்தை (ஸ்வர்க்கம் பிரதிஷ்டை முதலிய * ஆமுஷ்மிகமும் ஐஹிகமுமான பயனை) விரும்பாது, எவன் செவ்வையாய் ஆசரி (இதனால் யான் பவித்திரானுவேன் என்னும் சிரத்தையோடு அநுஷ்டி) ப்பானோ, அக்கர்மயோகி மேன்மைபுடையவனாவன். (எ-று)

தியானத்தில் திடாதிகார சித்தியின் பொருட்டதாய்க் கர்மயோகம் தியான யோகத்தினும் மேலானதாகத் துதிக்கப்படுகின்றது. (க)

योगप्राप्त्यै महाबाहो हेतुः कौं व मे मतम् ।

सिद्धयोगस्य संसिद्धयै हेतू शमदमौ मतौ ॥ २ ॥

[உ௦௦] (அ-கை) நிஷ்காமகர்மத்தின் அவதியினைக் கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) மகாபாகுவே! சித்தைகாக்கிரத்தன்மையாகிய யோகப் பிராப்தியின் பொருட்டுக் காரணமாவது (சிரோதங்களான) கர்மமென்பதே (சர்வஞ்ஞான) எனதபிப்பிராயம். (குருவினார் சொல்லப்பட்ட யுக்தியினால் இருதயத்தில் செவ்வையாய் நிறுத்தப்படும் சித்தம் எதுவரையில் ஏகாக்கிரத் தன்மையினை யடையவில்லையோ அதுவரையில் கர்மங்கள் செய்யத்தக்கனவா மென்பது பொருள்.) சித்தயோக (சித்த ஏகாக்கிரத் தன்மை சித்தித்தவ)னுக்கு நற்சித்தியின் (முக்கிய சமாதிலாபத்தின்) பொருட்டுக் காரணங்களாகச் சமதம மிரண்டும் (என்னால்) கருதப்பட்டனவாம். (எ-று)

இஃதபிப்பிராயமாம்:— எது ஏகாக்கிரமான சித்தத்தில் செவ்வையா யெழுந்த அர்த்தத்தினை மிகப் பிரகாசிக்கின்றதோ, கிலேசங்களைக் குறைக்கின்றதோ, கர்மபந்தங்களை மிகத் தளர்த்துகின்றதோ; நிரோதத்திற்கு எதிர்முகமாக்குகின்றதோ அந்த ஸம்பிரஞ்ஞாத சமாதி இங்கு யோகமாகச் சொல்லப்பட்டதாம். யோக பாஷிபகர்த்தாவாகிய பகவானான பாதராயண (வியாஸ)

* ஆமுஷ்மிகம் = பரலோகத்தது. ஐஹிகம் = இகலோகத்தது.

மால், “சம்பிரஞ்ஞாத யோகத்தில் பயன் வடிவங்களான சித்திகளில் பற்றுள்ள யோகி விழவே செய்வன். ஆகலால் அங்கு பஞ்ஞாநிகரகமான சமம் அபேஷிக்கப்பட்டதாம். நிக்கிரகிக்கப்பட்ட மனதின் தத்துவ ஷுணர்ச்சிக்குத் தகுதியாதற்றன்மை தமமாம். அவ்விரண்டும் அசம்பிரஞ்ஞாத சமாதிலாபந்தின்பொருட்டு அவசியம் ஆகிராவிக்கத்தக்கவாவாம்.” என்பதனால். இங்குச் சமதம சப்தங்களால் விதிப்படி கர்மத்தினை விடுதல் வடிவ பாரிவிசாஜ்ய (சந்தியாச) மெனப்படும் உபரதியும் கொள்ளப்படும். (உ)

इन्द्रियार्थाश्च संकल्प्य कुर्वन्स्वस्य रिपुर्भवेत् ।

एताननिच्छन्त्यः कुर्वन्सिद्धिं योगी स सिध्यति ॥ ३ ॥

[௨௦௧] (அ-கை) இங்குச் சமதம மிரண்டு மில்லாவிடத்துத் தோஷத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) [இருகயாகாசத்திற் பிரவேசித்த யோகியினையெடுத்துக் கொண்டு கூறும் “அவன் பிதிருலோக காமனாயின், சங்கற்பத்தினாலேயே இவன் பிதிரர் செவ்வையாய் எழுநின்றனர். அதனால் பிதிருலோகத்தோடு சம்பன்னனாய் விளங்குகின்றான்.” (சார்-அ-உ-க) என்றல் முதலிய சுருதியினால் சங்கற்ப மாத்நிரத்தினாலேயே அவ்விஷயங்களால் யோகி புஷ்களமான போகத்தினைச் செய்கின்றான் என்பது அறியப்படுகின்றது. அத்தன்மைய இதுவே கூறப்படுகின்றது:—] இந்திரியார்த்தங்களைச் சங்கற்பித்துச்செய்து (சங்கற்ப பூர்வகமாக இந்திரிய சாத்தியபோக ரூபங்களான விஷயங்களை யுண்டுபண்ணி யோகசித்தியின லுண்டாகும் சுகத்தினையே புருஷார்த்தத்தன்மையாக அறிந்து **ச** என்பதனால் அச் சுகத்தினைப் பரிகரித்தலா லடையத்தக்க பதத்தினை யறிபாது) குயோகியானவன் தனக்குத்தானே பகைவனாகின்றான். (ஆத்மாவினைத் தமோவலையில் வீழ்த்துகின்றான் என்பது பொருள்.) எந்த யோகி (சங்கற்பத்தினாலாம் இந்திரியார்த்தங்களான) இவற்றினை விரும்பாது சமாதி சித்தியினைச் செய்கின்றானே, அதனால் அவன் சித்திக்கின்றான். அதாவது சம்பிரஞ்ஞாத சமாதியிலாம் சித்திகளைத் துச்சமாகி அசம்பிரஞ்ஞாதத்தினைச் சாதிக்கின்றான். (எ-று)

அங்கும் சமதம மிரண்டும் அபேக்ஷிக்கப்பட்டனவேயா
மென்பது பொருள். (௩)

सुहृत्त्वे च रिपुत्वे च उद्वारे चैव बन्धने ।

आत्मनैवात्मनो ह्यात्माऽनात्मा भवति कश्चन ॥ ४ ॥

[௨௦௨] (அ-கை) இதனையே மூன்று சுலோகங்களாற் கூறு
கின்றார்:—

(சு-ம்) ஆத்மா (மனது) ஆத்மாவின் (ஜீவாத்மாவின்) சுகிருத்
தன்மையி (நட்பி) லும், பகைமையிலும், மீட்சியிலும், கட்டிலும்
ஆத்மாவினு (தனது ஸ்வரூபத்தினு) லேயே ஓர் அநாத்மாவாகின்
றது. (௪-௩)

இது பொருளாம்:— பாலன் தனது மனதினாற் கற்பிக்கப்
பட்ட இயக்கனான மனோமாத்திரத்தினால் பயத்தினை யடைகின்
றான். அவ்வாறே சர்வஜந்நுவும் தன் மனதாற் கற்பிக்கப்பட்ட
சத்துருவினாலும் மித்திரனாலும் துக்கத்தினையும் சுகந்தினையு
மடைகின்றது. அவ்வாறே தனது மீட்சியினைச் செய்பவேண்டிய
போது மனதே குரு முதலிய வடிவமாக ஆகின்றது. அவ்வாறே
பந்தனத்தில் மனதே ஸ்திரீ முதலிய வடிவமாக ஆகின்றது. அந்த
மனதும் ஜீவனது அநாத்மாவாம். அதாவது ஆத்மாவின் விரோதி
யாம். அதாவது அநாத்மா ஆத்மாவினை, சுக துக்க ஹேதுக்க
ளான விஷயங்களையும் சத்துரு மித்திரன் முதலியவற்றையு முண்டு
பண்ணிச் சம்ஸரிக்கச்செய்கின்றது (ஜனனமரணங்கட் காளாக்கு
கின்றது). ஆதலால் மனோநாசம் செய்யவேண்டியதாம் என்பது
கருத்து. (ச)

मानेऽपमाने दुःखे च सुखे सुहृदि साधुषु ।

मित्रेऽमित्रेऽप्युदासिने द्वेष्ये लोष्ट्रे च काञ्चने ॥ ५ ॥

[௨௦௩] (அ-கை) மனோநாசோபாயத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) மானத்தி (மரியாதையி) லும், அபமானத்தி (அவமரி
யாதையி) லும், துக்கத்திலும், சுகந்திலும், சுகிருத்தி (உபகாரங்

சுருதாது உபகாரஞ்செய்பவ) விடத்தினும், சாதுவி (எல்லா ஜீவர்களுடத்து மிரக்கமுடையவ) விடத்தும், மித்திர (உபகாரத்தை யெதிர்பார்த்து இதஞ்செய்பவ) விடத்தும், அமித்திர (மித்திரத்துவேஷியி) விடத்தும், உதாரின (சும்மாவிருப்பவ) விடத்தும், துவேஷ்ய (துவேஷிக்கப்படுபவனான அபகாரியி) விடத்தும், மண்ணுங்கட்டியிலும், பொன்னிலும், (இப்பன்னிமண்டிலும் எப்போது விஷமத்தான்மை யின்றிச் சம முள்ளவ னானேருளே அப்போது யோக சிரேஷ்டனாகின்றனென்று உத்தர (மேற்)சுலோகத்தோடு அந்வயமாம்). (எ-று) (ரு)

समो जितात्मा विज्ञानी ज्ञानीन्द्रियजयावहः ।

अभ्यसेत्सततं योगं सदा युक्तमो हि सः ॥ ६ ॥

[௨௦௪] (ச-ம்) சமமானவனாய், ஆதம் ஜயமுள்ள (இந்திரியத்தோடு கூடிய மனதின் வெளி முகப்படுந் தன்மைபாகிய ஸ்வபாவத்தின் உன்னோக்கு வலியால் நீக்கிய) வனும், விஞ்ஞானியும், (உண்ணோக்கின் பபனான ஆத்மாநுபவமாகிய விஞ்ஞானத்தினையுடையவனும்), ஞானியும் (அஃதுண்டாவதற் கேதுவான சாஸ்திராப்தியாச முடையவனும்), இந்திரிய ஜயமுடையவனுமாய் (தத்துவ ஞானத்தின் பொருட்டு) எப்போதும் இடைவிடாது யோகத்தின் எவன் அப்பியசிக்கின்றானே, அவன் யோகசிரேஷ்டனெ (மகாயோகியெ) ன்று சத்துக்களால் மதிக்கப்படுகின்றான், இது பிரசித்தம். (எ-று) (சு)

तसः श्रान्तो व्याकुलो वा क्षुधितो व्यग्रचित्तकः ।

कालेऽतिशीतेऽत्युष्णे वानिलाग्न्यम्बुसमाकुले ॥ ७ ॥

[௨௦௫] (அ-கை) மனோநாசத்திற்குப் பிரதிகூலங்களான அவஸ்தை காலம் தேசமுதலியவற்றினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (உஷ்ணத்தியால்) தாபமடைந்தவனாவது, (வழி நடத்தலாதியால்) களைத்தவனாவது, (சோகமோகாதியால்) விபாகுலமுடையவனாவது, பசித்தவனாவது, (தீவிர ரோகாதி

களால்) கலங்கிய சித்தமுடையவனாவது, அதி சித்காலத்திலாவது, அதி யுஷ்ணகாலத்திலாவது, காற்று அக்கினி ஜலங்கூடிய விடத்திலாவது, (எ-று)

பசித்தவனாவது என்றதனால் தாகமுடையவனாகவாவது என்பதும் அறியத்தக்கதாம்.

மிக்க சீதோஷணகாலங்களில் என்பதனால் மனதின் பிரதி கூலத்துவ மாத்திரம் இலக்ஷிபிக்கப்படுகின்றது; பனிக்காலத்தும் கோடையிலும் போகாப்பியாசம் விலக்கப்பட்டதன்று. அதிக சீத முதலியன சித்த விசேஷபத்தினைச் செய்யுந் தன்மையால் யோகப்பிரதிகூலங்களா மென்பது பிரசித்தமாதலால் 'காற்று அக்கினி ஜலங் கூடியவிடம்' விலக்கப்பட்டது.

அவ்வாறே சுவேதா சுவதரம், 'சமமும், சுசியுள்ளதும், பருக்கைக் கற்கள் நீ மணலில்லாததும், சப்தம் ஜலாசய முதலிய வற்றி லீங்கியதும் மனதிற்கடாகூலமானதும் கண்ணிற்கு வருத்த முண்டு பண்ணாததுமான குகை முதலிய காற்றின்றிய விடத்தில் அப்பியசிக்கவேண்டும்.' (சுவேதாசுவதரம்-அத்-௨-௧௦) என்று கூறுகின்றனர். இவற்றிற்கு மனதிற்கு கடாகூலமானதும் என்பது முக்கிய விசேஷணமாம். (எ)

सध्नावतिजीर्णं गोः स्थाने साग्नौ जलान्तिके ।

कूपकूले श्मशाने च नद्यां भित्तौ च मर्मरे ॥ ८ ॥

[௨௦௬] (ச-ம்) சப்தமுள்ளவிடத்திலாவது மிகவும் ஜீரணமான விடத்திலாவது (விழும் பயத்தால் சித்தம் சமாதானப் படாமையின்) அல்லது அதி ஜீரணமான பசுக்கொட்டத்திலாவது (கொசுக்கடி முதலிய உபத்திரவ மதிகமாக வுண்டாமென்று நிஷேதிக்கப் படுகின்றது), நெருப்புள்ளவிடத்திலாவது ஜல சமீபத்திலாவது கூப கூலத்திலாவது (கிணற்றருகிலாவது அல்லது கு= குற்சிதமான உப கூலத்திலாவது கூலமானகரை விழுதற்பயத்தால்), ஸ்மசானத்திலாவது ஆற்றிலாவது சுவரருகிலாவது (ஜீர்ண சுவர் விழுதற்பயத்தால்), ஓலை சருகு என்பவைகளின் இரைச்சலுள்ள விடத்திலாவது, (அ)

चैत्ये सवस्मिके देशे पिशाचादिसमावृते ।

नाभ्यसेद्योगविद्योगं योगध्यानपरायणः ॥ ९ ॥

[௨௦௭] (ச-ம்) சைத்தியத்திலாவது (அக்ஷிகாரியம் செய்நா
நீக்ரிய விடமாரிய பஸிஸ்தானத்திலாவது அல்லது பெளத்த
தேவாலயத்திலாவது அந்த இடம் அபவித்திர மாதலால்), புந்
துள்ள விடத்திலாவது பிசாசு முதலியன சூழ்ந்துள்ள விடத்தி
லாவது (முதலியனவென்பதனால் இயக்க விராங்கத வேதாளாதி
கள் கொள்ளப்படும்.) யோகவித்து (போகசாஸ்திரமரியாதை
யுணர்ந்தவன்) ஆகிய யோகத்திபான பராயணன் (சாஸ்திரத்திற்
கூறியவாழியால் திபான நிஷ்டையுடையவன்) யோகத்தினை அபிய
திக்கலாகாது. (எ-று)

திருஷ்டா திருஷ்ட துவாரமுடைய விக்கினம் சம்பளித்த
பின் இவ்விடங்களில் அபியதிக்கலாகாதென்றதாம். (கூ)

स्मृतिलोपश्च मूकत्वं बाधिर्यं मन्दता उवरः ।

जडता जायते सद्यो दोषाज्ञानाद्भि योगिनः ॥ १० ॥

[௨௦௮] (அ-கை) திருஷ்ட விக்கினங்கள் பிரசித்தங்களே
யாம். பிசாசாதினனால் செய்யப்படும் அதிருஷ்ட விக்கினங்களைக்
கண்டத்தினாலேயே கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) யோகிக்குத் தோஷங்களை யறியாததினால் ஸ்மிருதி
லோபமும் (வாதத்தின் ஆதிக்கியத்தால் அறுஷ்டிக்கத்தக்க
யோகாங்க விஷயத்தினதாகிய நினைவின் கேடும்), (அதிவாதத்
தால்) ஊமைத் தன்மையும், (அதிகவாதம் மோதுதலால்) செவி
டும், (பிசாசு முதலியவற்றின் சேஷ்டையைக் காணாதலால்),
மந்தத்தாவமும், (மிசுந்த உஷ்ணத்தினால்) ஜ்வரமும், (ஆமவாத
முதலியவற்றால்) ஜடத்தாவமும் உடனே பிறக்கின்றன. (எ-று) (க௦)

एते दोषाः परित्याज्या योगाभ्यसनशालिना ।

अनादरे हि चैतेषां स्मृतिलोपादयो ध्रुवम् ॥ ११ ॥

[௨௦௯] (அ-கை) விபக்ஷத்தில் பாதகத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) யோகமப்பியதிக்கு மியல்பினனால் இத்தோஷங்கள்

நிகழ்ச்சுக் கனவாம். இவற்றின் நிகழ்த்தனை அநாதாஞ் செய்தின், இவற்றின் ஸ்மிருதிலோபாதி தோஷங்கள் நிச்சயமா யுண்டாம். (எ-று) (1க)

நாதிபுஜ்ந்ஸதா யோகி நாபுஜ்நாதிநிद्रितः ।

நாதிஜாஸ்திஸ்திமேதி பூப யோகம் சதாஸ்யஸந் ॥ 12 ॥

[120] (அ-கை) யோகியின் ஆகாராதி நியமித்தினைத் கூறு கின்றார் :—

(சு-ம்) பூபனே ! எப்போதும் அதிகமாகப் புசிப்பவனான அல்லது அத்தியந்தம் புசியாதவனான அல்லது அதிகமா யுறங்கு வோனான அல்லது உறக்கமின்றிப்பவனான யோகி யோகத்தினை எப்போதும் அப்பிபசிக்கப்பெற மாட்டான். (எ-று)

இதனால் ஆகாரம் நித்திரை முதலியன யோகியினால் அளவு பட்டனவாகவே செய்யத்தக்கனவா மென்பது விதிக்கப்படுகின் றது. (கஉ)

संकलजास्त्यजेत्कामान्नियताहारजागरः ।

नियम्य खगणं बुद्ध्या विरमेत शनैः शनैः ॥ 13 ॥

[121] (அ-கை) இவ்வாறு தேசசுத்தியும் காலசுத்தியும் ஆகார நித்திரைகளில் நியமமும் ஆசனசுத்தியின் பொருட்டுச் சொல்லப்பட்டன. அவ்வாசனமும் பிராணாயாமமுமான இரண் டும் முன்னமே சொல்லப்பட்டன. சுவேதாசுவதரர்களாலும் ஆசன ஜய பூர்வகமான யோகம் விதிக்கப்படுகின்றது. “காயமும் கண்டமும் கிரசுமான மூன்றும் நிமிர்ந்த (வளையாது நேரான) தாகச் சரீரத்தினைச் சமமாக நிறுத்தி, இருதயத்தில் இந்திரியங்களை மனதோடு செவ்வையாய் நுழைவித்து, அறிஞன் பயத்தைத் தரு வனவாகிய சுரோதசுகள் (நாடி பாறுகள்) எல்லாவற்றினையும் பிரஹ்ம மென்னும் தெப்பத்தினால் தாண்டக்கடவன்” (உ-அ) எனறல் முதலிய சுருதியின் அர்த்தத்தினைச் சங்கிரகிக்கின்றார் :—

(சு-ம்) நிபதமான ஆகாரமும் விழிப்புமுடையவனுப்ச் சங் கற்பமாகிய மனோராஜபத்தினு லுண்டாகும் கர்மங்களை விடுக.

விட்டு (குருஷினும் சொல்லப்பட்ட யுத்தியாலிய) புத்திரினால் இத்திரியக் கட்டப்பட்டது அடக்கி (முத்தம் விஷயங்கலிவின்று மிபழந்து) மெல்ல மெல்ல (புரிவாவின் ஜயக்நிரமமாக) ஒழி வடைக (திடீய தியான தியாதிருவிபாகத்தினை ஒழிக்குக) (எ-று)

அதில், முன்றும் நிமிர்ந்ததாக என்பதனர்த்தம் பகவானால் “சுமமான காயநிரக சமுத்துகளைத் தரிந்து அசைசின்ரி ஸ்திர மான வனாய்” என்று சங்கிரமிக்கப்பட்டுளது. ஆசனமும், “சுசியான இடத்தில் தனது ஸ்திரமான ஆசனத்தினை நிறுத்தி” என்ற முசலிபவற்றால் சொல்லப்பட்டுளது. பதஞ்சலி பகவானாலும் “ஸ்திரமும் சுசமுமுண்டாக இருப்பது ஆசனம்” என்று குத்திரம் செய்யப்பட்டுளது. எவ்வாசனத்தில் நெந்நேரம் சுசமாக இருக்கக்கூடுமோ அது ஸ்திரசுகமாம் என்பது பொருள். அது பாதமாயனரால் “இருப்பவனுக்குச் சம்பவித்தலால்” (௪-௧-௭) என்று குத்திரிக்கப்பட்டுளது. நிற்பவனுக்கு உடலைத் தாங்குதலில் வேதனைபுண்டாகிறது. நிற்கிருப்பவனுக்கு நிக் திரை வருகின்றது. அதனால் உட்கார்த்திருப்பவனுக்கே வெகு தோஷ பரிகாரம் சம்பவித்தலால் தியானஞ் செய்தற்றன்மையா மென்பது குத்திரார்த்தமாம்.

அங்கு ‘நியதமான ஆகாரமும் விழிப்பு முடையவனாய்’ என்ற தனால் “ஆகாரசுத்திரினால் சத்துவ (அந்தக்காண) சுத்தியாம். சத்துவ சுத்தியில் நிலையான ஸ்மிருதியு (ஞானமு) ண்டாம். ஸ்மிருதி லாபத்தில் சர்வநிரந்திகலின் நீக்கமாம்” (சாந்-௭-௨௬-௨) என்னும் சுருதியினால் ஆகாரத்திற்கு கிரந்தமோக்ஷ ஹேதுத் துவத்தினைக் காணுதலாலும், கள் முதலிய விஷமாகாரத்திற்குச் சித்தத்தினை மயக்குத்தன்மையினைக் காணுதலாலும், எது சாஸ் திரத்தில் விலக்கப்பட்டுளதோ, அவ்வந்நபானுகளை எல்லாவிதத்தினாலும் பரிகரிக்கவேண்டும். எது விதிக்கப்பட்டுளதோ அதுவே நியமமாகக் கொள்ளவேண்டியதாகும். இவ்வாறே நியதமான விழிப்பு முடையவனாய் என்பதனால் நியதமான நடை வார்த்தைமுதலியன வும் அறிபத்தக்கனவாம். இவ்வாறு ஓரிதமும் மிதமும் சுசியுமான உணவு கொள்ளு மியல்பினனான யோகி ஸ்வஸ்திகாதி யாசனங்களி

ஆட்கார்த்த மனோராஜபத்திரினை விட்டு மெல்ல மெல்ல ஓழிவடைய வேண்டும் என்பது பொருள். அது பகவானால், “நாதியத்தி னால் கொள்ளப்பட்ட புத்தியினால் மெல்ல மெல்ல உபாசியடைக. (உபாதிபடைந்து) மனநினை ஆக்ம ஸம்ஸ்தமாகி எதனையும் சிந் திக்கலாகாது” என்று (சு-உருல்) கூறப்பட்டுள்ளது. ஆக்மாவா கிய சின்மாத்திரத்தில் ஸம்ஸ்தா அதாவது ஆலங்கட்டி நீர்போன்ற சமாப்தி (செவ்வையான அடைவு) எதுவே அது ஆக்மஸம்ஸ்த மாம்; ச் ஸம் என்பதனைப் பூர்வத்திலுடைய சிஸ்தி திஷ்டதி என்பதற்கு ஸமாப்திவசனத்துவ மிருத்தலாலும், “பிரஹ்ம ஸம்ஸ்தன் அமிருதத்துவத்தினை அடைகின்றான்” என்னும் பிர யோகமிருத்தலாலும் என்க.

அபிப்பிராயம் இதுவாம்:— “சுநீணாகிருத்தி யுண்டான சித்தமுடையவனுக்கு ஸ்படிகமணிபோல கிரகிப்பவன் (ஆக்மா) கிரகணம் (இந்திரியம்) கிராகியம் (விஷயம்) என்பவற்றில் தத் ஸ்ததா (அதில் நின்றற்றன்மை) ததஞ்சனதா (அதற் பற்றுதற் றன்மை) என்னும் சமாபத்தி (தன்மய மாதல்) உண்டாகின்றது” என்னும் சூத்திரத்தில் கிரகிப்பவன் முதலிய கிரமமாகச் சொல் லப்பட்டிருக்கின்றும், பிரதிபத்தி (உணர்ச்சி)க் கிரமத்தால் முத லாவது கிராகிய சமாபத்தியாம். இரண்டாவது கிரகண சமா பத்தியாம். மூன்றாவது கிரகிப்பவன் சமாபத்தியாம். ஒவ்வொன் றும் தத்ஸ்ததா, ததஞ்சனதா, தத்பாவ்பம் (அதின்றன்மையா தல்) என்னும் பேதத்தால் மூவகையாம். இவ்வாறு சுநீணாகிருத்தியுடைய அதாவது இராஜஸ்தமோ மலமின்றிய ஸ்படிக மணியினைப்போல் மிகவும் சொச்சமான சித்தத்தினனுக்குக் கிரம மாக ஒன்பது விதங்களான இச்சமாபத்திகள் அடையப்பட்டு, சுத்தமான சித்தாகிய தன்மாத்திரத்தில் சித்தம் ஸ்படிகம்போலும் ஆலங்கட்டிபோலும் தாத்பாவத்தினை (அதன் றன்மையாதலை) உடைகின்றது. அதில் இது கிரமமாம்:— முதலாவது கிராகிய மான கணபதி விக்ரகமாகிய ஸ்தூலப் பிரகிமைவடிவத்தில் திருஷ்டியினை வைப்பவனுக்கு எப்போது மூன்று விதமான திருக்கு ஏகாக்கிரத்தன்மை பொருந்துகின்றதோ, அப்போது

மனஸ்தம் (மனத்தில் நிற்பது) என்று சொல்லப்படுகின்றது. அங்கு முதலாவது அர்ஜுனனுக்குப் பாஸகட சப்சாதிகளின் பிரதிப்போடு கடைய திருக்கின் (கண்ணின்) எகாக்ரத்தன்மை பாரதத்தில் காணப்படுகின்றது. இவ்வாறு பாணஞ்செய்பவனுக்குச் சப்தாதி பிரதிப்பின்பிப திருக்கின் எகாக்ரத்தன்மை ஸ்மிருதியில் கேட்கப்படுகின்றது. இவ்வாறு கணபதிப் பிரதிமையாகிய ஸ்தூலத்தில் தேதப்பற்றின்பிச் சித்தம் எப்போது ஸ்திரமாவின்றதோ, அப்போது ததஸ்தம் (அதில் நிற்பது) என்று சொல்லப்படுகின்றது. இவ்வவஸ்தாவில் மூர்த்தியின் ஜடத்துவம் மறைகின்றது. இதனாற்றான் பலி பாணன் முதலிய பக்தர்கள் தம்மா லாராதிக்கப்படுபவரோடு உடையா னடிமை த்தன்மையாக வியவகரித்தனர் என்று சொல்லப்படுகின்றது. இங்குச் சித்தாகிய தன்மாத்திர ஸ்வரூபத்தில் ஆக்மாவீனையும் அதன் பிரதிபிம்பத்தினையும் தன்னுட் பெற்றிருப்பதான அந்தக்கரணம் எந்த வுபாயில் பிரவேசிக்கின்றதோ, அதனையே ஆத்மாவென்று மதித்து, அதன்வாயிலாகச் சகாதிகளை அநுபவிக்கின்றது. இது ஜாக்கிரசொப்பன சரீரங்களிரண்டில் ஸ்பஷ்டம். பிசாகிற்குப் பிறசரீராவேசத்தில் அறியப்படுகின்றது. அங்கு மனதிற்கு முதலிரண்டன் தாற்பாவ்யம் ஸ்பஷ்டமாம். பிசாகிற்கோ பிறசரீரத்தில் பேதத்தினக் கொள்ளுகலிருக்கினும், போகமாத்திர முணர்தலால் ததஞ்சித்தத்துவமே (அதனைப்பற்றிய தன்மையே) யாம்; தாற்பாவியமில்லை. இவ்வாறு கணபதி விக்கிரகத்தில் எப்போது பாவனை மிகுதியாற் சித்தம் பிரவேசிக்கின்றதோ அப்போது யோகி கீடபிருங்க நியாயத்தால் (புழுவும் குளவியும்போலக்) கணபதியின் சாரூபத்தினையும், பராதக்கிரக முதலியவற்றில் ஐசுவரியத்தினையும் அடைகின்றான். அது, சிவமூர்த்தியினைப் பாவிப்பவராகிய கந்திகேசவாருக்கு அதனினும் நிதிகசயபாவனையால் கணபதி தாற்பாவ்யத்தினை எப்போது அநுபவிக்கின்றாரோ, அப்போது அதே தேகத்தின் கிரகணபாவத்தினை அபரோகூதமாக்குகின்றார். கிருகிக்கப்படுகின்றது இதனால் என்னும் விற்பத்தியால் கிரகணபதத்தால் கரண சமுதாயம் சொல்லப்படுகின்றது. அங்குச்

சுருதியில் “பிராணன்களி (சக்சு முதலிய பத்தி) னின்று (ஆதித் தியாதி) தேவர்களும், தேவர்களினின்று (அவற்றால் பிரகாசிக்கப் படும் எல்லா) லோகங்களு முண்டாகின்றன” என்றும், அதன் பின் “அக்கினி வாக்காமி முகந்திற் பிரவேசித்தது. ஆதித்தன் சக்சுவாகிக் கண்களிற் பிரவேசித்தது” (ஐத்-௨-௪) என்றும் தத்தம் விஷயங்களோடு கூடியனவாகிய அக்கினியாதி தேவதை கட்டு வாக்கு சக்சு முதலிய தன்மை கேட்கப்படுகின்றது. அத னால் ஸீராட் கிரகண சப்தத்தினுற் சொல்லப்படும் இந்திரியகண முழுவதும் சூத்திர மென்னும் வேறுபெயருடையதிற் பிரவேசிக் கின்றது. இதனுற்றான் சாங்கியர்கள் கரணங்கட்டு விபுத்துவத் தினைக் கொண்டு சரீரதேசத்தில் விருத்திலாபத்தினைக் கூறுகின் றனர். கடையுமிடத்தில் அக்கினியினைப்போல இவ்வவஸ்தையில் சித்தமானது கரணஸ்தம் (கரணத்திருப்பது) என்று சொல்லப் படுகின்றது. அது எப்போது எல்லா விஷயங்களையும் ஒருங்கே விளக்குகின்றதோ அப்போது ததஞ்சிதம் (அதனைப்பற்றியது) என்று சொல்லப்படுகின்றது. எப்போது யானே இவ்வெல்லாம் என்று மதிக்கின்றனோ அப்போது யோகி கிரகண தாத்தாவியத் தினை யடைந்தவன் என்று சொல்லப்படுகின்றான். இந்திரியங் கட்டும் கூடு (தங்குமிடம்) இருதயம், “வாக்கு இருதயத்திலும், இருதயம் என்னிடத்திலும்”, “சக்சு இருதயத்திலும் மனது இருதயத்திலும்” என்றல் முதலிய மந்திரலிங்கத்தால். எப்போது கரணங்கள் இருதயத்திற் பிரவேசிக்கின்றனவோ, அப்போது மனது இருதயஸ்தம் (இருதயத் திருப்பது) ஆகின்றது. எப்போது அக்காமங்களையும் துச்சமாகி ஆத்மாவைக்காண்டின்றனோ, அப் போது ஆத்மாவில் சூத்திரங்கள் நூறுகளைக் காண்கின்றான். அவ்வ வஸ்தையில் அந்தக்கரணம் பகிர்முகத் தன்மையால் அகம் (யான்) என்னும் சப்தத்தினுற் சொல்லப்படுகின்றது; யானே பிரஹ்மாண்ட நூற்றினைக் காண்பவன் என்னும் அனுபவ மிருத்தலால். இதுவே கிரகீதிருத்து (அஞ்சிதத்து)வ மாம். எப்போது அதுவே அந்தர் முகமாய்சத்தாய் இருக்கிறேன் என்று இவ்வளவுமாதிரி அநுப விக்கின்றதோ, அவ்விது கிரகீதிரு பாவ (கிரகிப்பதன் தன்மை)

அநுபவமாம். இதுவே யான் பிரஹ்மம் என்று சுருதியினால் சொல்லப்படுகின்றது. இதுவே சாங்கியர்களின் சத்துவ புருஷாந்யதாக் கியாதி யென்னும் வேறு பரியாயமுள்ள குண புருஷர்களின் வேற்றுமை யுணர்ச்சியாம். இது ஒடுங்கியபோது மனது ஆத்ம ஸம்ஸ்தம் (ஆக்மாவீரூப்பது) ஆகின்றது. அத்தனமைய இது “எதனையும் சிந்திக்கலாகாது” என்பதனால் சொல்லப்பட்டது. இங்கும் (இச்சலோகத்தும்) ‘ஒழிவடைக’ என்பதனால் சொல்லப்பட்டதாம். இவ்வாற்றால் ‘மெல்ல மெல்ல ஒழிவடைக’ என்பது விரித்துரைக்கப்பட்டது.

சூத்திரத்தில் கிருக்ய முதலியவற்றில் தத்ஸ்ததா, ததஞ்சனதா என்று இரண்டு சமாபத்திகளே சொல்லப்பட்டுள்ளன. அவ்வாறாக, தாத்பாவ்யமென்னும் மூன்றாவது சமாபத்தி எவ்வாறு சொல்லப்படுகின்ற தென்னு மிடத்துக் கூறுவாம். :—யோகிகள் பேத தரிசிகளே; அவர்கட்கு “யாதொரு இவ்லாத்மா வுளதோ அதன தா மிவ் வெல்லாம்” என்னும் சுருதி சித்தமான எல்லாவற்றின் ஆத்ம மாத்திரத் தன்மையானது அங்கீகரிக்கப்பட்ட தன்று; அதனால் இரண்டே சமாபத்தியாம். அதனை யுணர்ந்த எமக்கோ இம் மூன்றாவதான சமாபத்தியு முளது. இதனால் யாஸ்கர் ஆத லால் ஆகமம் எந்தத்தேவதையினைக் கூறுகின்றதோ அதனதன் தாத்பாவியத்தினை அநுபவிக்கின்றான் என்று ஸ்பஷ்டமாக அவ் வத் தாத்பாவியத்தினையே கூறியிருக்கின்றார். சுருதியும், “அவன் எதன் சங்கற்பமுடையவ னாகின்றானே, அதனை யடைகின்றான்” என்று கூறுகின்றது. ஆகலினானே புருஷன் கிராகிய கிரகண கிரகிதிரு தாத்பாவியங்களைக் கிரமமாக அநுபவித்து, ஆத்மாவாகிய சித்தில் தன்மாத்திரத்துவத்தினையும் அநுபவிக்கின்றான் அசம்பிரஞ்ஞாதத்தில்.

(கங)

ततस्ततः कृषेदेतद्यत्त यत्रानुगच्छति ।

धृत्यात्मवशगं कुर्याच्चित्तं चञ्चलमादृतः॥ १४ ॥

[௨௧௨] (அ-ஐக) மெல்ல மெல்ல ஒழிவடைக என்னு மிடையே விரித்துரைக்கின்றார் :—

(சு-ம்) இந்தச் சஞ்சலமான சித்தம் எங்கெங்கு (ஸ்திரீயாதி சத்துருவாதி விஷயத்தில்) தொடர்ந்து செல்லு (இராகத்துவேஷங்கள்) பிரபலத்தன்மையை யடை) கின்றதோ, அவ்வவ் விஷயத்தினின்றும் இதனை இழுக்கவேண்டும். இழுத்து, சாத்துவிகமான தைரியத்தினால் ஆகாவோடு ஆத்ம வசத்திருப்பதாக (ஸ்வேச்சா தினமாக)ச் செய்யவேண்டும். (எ-று)

உள்முக மாதலைவிட்டு வெளி முக மாகாதபடி செய்யவேண்டுமென்பது பொருள். சாத்துவிகமான தைரியம் பகவானால் “யோகத்தினால் மனப்பிரானேந்திரியக் கிரியைகள் எந்த அவ்விய பிசாரியான தைரியத்தினால் தரிக்கப்படுகின்றனவோ, பார்த்தனே! அது சாத்துவிகமான திருதியாம்” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

மனதிற்கு ஸ்திரீயாதி சம்பந்தம் துக்கஹேதுவாம்; அதன் நிவிருத்தியினால் துக்க நிவிருத்தியாம் என்பது “எதுவரையில் மனதிற்குப் பிரியமானவைகளான சம்பந்தங்களைச் செய்கின்றானோ அதுவரையில் இவனுடைய ஹிருதயத்தில் சோக முனைகள் துளைக்கின்றன. எதனின்றும் எதனின்றும் நீங்குகின்றானோ அதனின்றும் அதனின்றும் விடுபடுகின்றான் எல்லாவற்றினின்றும் நீங்குதலினாலேயே அணுவளவும் துக்கத்தினையறிகிறதில்லை.” என்று ஸ்மரிக்கப்படுகின்றது. ஆதாவோடு என்பதனால் தீர்க்ககாலமும் நிரந்தரத்தன்மையும் கிரகிக்கப்படுகின்றன. அவ்வாறே யோகஞத்திரத்தும் “அது (யோகம்) தீர்க்ககாலம் நிரந்தரத்தன்மைசக்கார மென்பவற்றால் சேவிக்கப்பட்டதாய்த் திடபூமியினதாகின்றது” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. முந்திய பூமியினை ஜயித்துப் பிந்திய பூமியினை ஜயிக்க சமர்த்தனாகின்றான் என்பது ஐத்திரார்த்தம். (கச)

एवं कुर्वन्सदा योगी परां निर्वृतिमृच्छति ।

[௨௧௩] (அ-கை) இவ்வாறு அநுஷ்டிக்கப்பட்டதான யோகத்தின் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) இவ்வாறு (கூறியவிதமான ஆதரவோடு) நித்தியம் யோகத்தினை அநுஷ்டித்து (அசம்பிரஞ்ஞாதாவஸ்தையின னாகிய) யோகி மேலான (நிரதிசய) நிர்விருதியினை (சுகசம்பத்தினை) அடை கின்றான். (எ-று)

இச்சுகம் “இது இவனது மேலான சம்பத்து; இது இவனது மேலான லோகம்; இது இவனது பரமானந்தம்.” என்னும் சாஸ்திரப் பிரதித்தமானதாம்.

विश्वस्मिन्निजमात्मानं विश्वं च स्वात्मनीक्षते ॥ १५ ॥

(அ-கை) இவ்வாறு முக்கியமான யோகபலத்தினைக் கூறி, விசேஷப் சம்பிரஞ்ஞாதாவஸ்தைக ளிரண்டிலும் அதன் அவாந்தர பயனைக் காட்டுகின்றார்:—

(சு-ம்) எல்லாவற்றிலும் தனதாத்மாவினையும் தனதாத்மாவில் எல்லாவற்றினையும் காண்கின்றான். (எ-று)

எல்லாவற்றிலும் தனதாத்மாவினைக் காண்டல் சாமகானத்தில், “யான் அந்நம், யான் அந்நமுண்பவன்(ந) யான் சுலோகஞ் புகழைச்” சொப்பவன்” என்று உதாகரிக்கப்பட்டுளது. யாவும் என்னால் வியா பிக்கப்பட்ட தென்று காண்கின்றா னென்பது கருத்து.

தனதாத்வாமாவில் எல்லாவற்றினையும் காண்டல் என்னும் கிரகணத்தினைத் தாத்பாவியாபிப்பிராயத்தினு லாவது அல்லது கிரகீதிரு சமமென்னும் அபிப்பிராயத்தினுலாவது மெல்ல மெல்ல என்னும் பகவத்கீதா (சு-௨௫-வது) சுலோகத்தின் வியாக்கியானப் பிரகாரத்தினால் அறியத்தக்கதாம் (கரு)

योगेन यो मामुपैति

[௨௧௪] (அ-கை) இவ்விதமான யோகத்தின் அவிநாசியான பயனுடைமையைக் காட்டுகின்றார்:—

(சு-ம்) [துவைதவாதிகளான சாங்கியர்களும், யோகிகளும் அத்தியந்த நிபுணர்களாயினும் துவம்பதார்த்த மாத்திரத்தினை யறி கின்றவர்களாய்க் கிரமமுத்தி மாத்திரத்தினை யடைகின்றனர். பிரஹ்

மாத்ம் அபேதஞானத்தினால் வெளிப்படுவதான சத்தியோ முக்தி யான கைவல்யத்தினை யடைகிறதில்லை யென்னும் அது 'யோகத் தினால் எவன் என்னை யடைகின்றானோ, அவனை யான் ஆதரவோடு அடைகின்றேன்' என்பதனால் சொல்லப்படுகின்றது.] எவன் (யோகி) யோக (சிரௌத) த்தினால் ["ஸ்தூலத்தினைக் கரணத்திலும், கரணத் தினைக் காரணத்திலும், அக்காரணத்தினைக் காரணகாரண மின்றியதிலு மாக இவ்வாறு பிரவேசிக்கச் செய்து, யதிகள் எவனை இங்கு அடை கின்றனரோ," என்னும் புராணத்திற் கூறியதிகையால்] என்னை (சத்திய ஞானாநந்த வடிவத்தினை) அடைகின்றானோ. (எ-று)

तमुपैतिम्यहमादरात् ।

(அ-கை) அவ்வடைவு நதி சமுத்திரம்போல் சொல்லப்படு கிறதா? அவ்வாறே, "எப்படி ஒருமுகுகின்ற ஆறுகள் நாமரூப மிரண் டனையும் விட்டுச் சமுத்திரத்தில் அஸ்தமடைகின்றனவோ, அப் படியே வித்வான் புண்ணியபாபங்களிவின்று விடுபட்டவனாய்ப் பராத்பரான திவ்யபுருஷனை யடைகின்றான்" (முண்-௩-௨-அ) என்று ஸ்மிருதியில் கேட்கப்படுகின்றதே யென, அன்றென்று கூறு கின்றார்:—

(ச-ம்) அவனை யான் ஆதரவோடு அடைகின்றேன். (எ-று)

எப்படித் துவமர்த்தம் ததர்த்தத்திற் பிரவேசிக்கின்றதோ, அவ்வாறே ததர்த்தமும் துவமர்த்தத்திற் பிரவேசிக்கின்றது. இதனாற் றான் மேலும் யானே கீழும் யானே என்றல் முதலிய வித்வானது அருபவம் ஆத்மாவின் சர்வாத்மத்தன்மையினைக் கிரகிப்பதாகின்றது. எப்படி ஒருமுறை ஜலத்தன்மையாகக் கண்ட ஆலங்கட்டியினை மறுபடியும் ஆலங்கட்டியாகக் கிரகித்தும் இது ஜலமே யென்று மதிக் கின்றானோ அதுபோலவாம். அச்சுருதியோ துவம்பதார்த்த சத்தி மாத்நிர பரத்தினதாம், பேதபரமானதன்று தத்துவமவலி யென்பது போல்.

मोक्षयामि न मुञ्चामि तमहं

(அ-கை) இவ்வத்தியந்தா பேத ஞானத்தினால் என்ன பய னெனக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அவனை (துவமர்த்தனான யோகியினை) (ததர்த்தனான) யான் (பிராந்தியக்கின் அபேதமாகக் கிரகிக்கப்பட்டவனாய்) விடுவிக் கின்றேன் சமசாரபந்தத்தினின்றும் விடுவிக்கின்றேன். (எ-று)

(அ-கை) அசம்பிரஞ்ஞாத முடைய சமாதி யவஸ்தையிற்றான் விடுவிப்பிரோ வென இல்லையென்று கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) விடேன் (எ-று) ஒருபோதும் அவனது பிரிவுண்டா காதா. ஒரு முறை தனிக்கப்பட்ட பேத ஜனகமான அஞ்ஞானம் மறுபடியும் உதயாமையின்.

मां स न त्यजेत् ॥ १६ ॥

(அ-கை) துவமர்த்தமே பூர்வபோக வாசனையால் ததர்த்தத் தினை விடுகவெனின், விடாதெனக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) அவன் என்னை விடான். (எ-று)

ஞானமடைந்தயோகி மறுபடியும் பிராந்தியினை யடையான். தத்துவ பக்ஷபாதமும் புத்திகட்கு ஸ்வபாவமாம். அதனைப் பாகியர் களும், “நிருபத்திரவ வடிவ அர்த்த ஸ்வபாவமான புத்திக்கு விபரி யயங்களால் வலியுடைமை யுளதாயினும், அதன் பக்ஷபாதத்தினால் பாதமுண்டாகிறதில்லை.” என்று கூறுவர்.

அநாதியாயினும்பிராந்தி ஒரு முறை யுண்டாகிய ஞானத்தினால் அடியோடு களையப்படுகின்றது. அவ்வாறே சுருதியும் “இந்தப் பிரஹ்மலோகம் ஒருமுறை விளக்கப்பட்டதேயாம்” (சாந்-அ-ச-உ) என்று கூறுகின்றது. (கக)

सखे दुःखे तरे द्वेषे क्षुधि तोषे समस्तृषि ।

आत्मसाम्येन भूतानि सर्वगं मां च वेत्ति यः ॥ १७ ॥

[உகந்] (அ-கை) இத்தன்மையனான யோகியின் இலக்ஷணங் கள் ஸ்வபர சாக்ஷிகங்களா மென்று கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) சுகத் (அநுகூலமா யறியத்தக்க)திலும், துக்கத் (பிரதி கூலமா யறியத்தக்க) திலும், மற்ற (இரண்டுவிதமா யறியத்தகாத) திலும் சமமானவனாய் (மற்றதிற்போலச் சுகத்திலும் துக்கத்திலும்

பெறும் விருப்பமும் விலக்கும் விருப்பமு மின்றியவனாய்), தன்
 னிடத்துப் பிறரார் செய்யப்பட்ட) துவேஷத்திலும், பசியிலும்,
 (பிறர்செய்யும்) சந்தோஷத்திலும், தாகத்திலும், சமமான (சித்த
 விகார ஹேதுக்களான இவற்றில் விகாரமில்லாத) வனாய், (இதனா
 லேயே ஜராயு ஜாண்டஜ ஸ்வேதஜோத்பிஜ்ஜங்களான) பூதங்களைத்
 தன்னொப்பாக (எனக்குத் துக்கமுண்டாக லாகாதென்று தனது
 துக்காபாவத்தினை விரும்புவதுபோலச் சர்வபூதங்களிலும் ஹிம்விக்
 கப் படாதிருக்குந் தன்மையை) எவன் அறிகின்றானோ, (அதற்குக்
 காரணமாக) (சர்வாத்மாவாகிய) என்னைச் சர்வபூதங்களிலு மிருப்பவ
 னாக (பிரத்தியக்கின் வேறின்றிய சித்தத்தினனாய்) (தானே) அறி
 கின்றானோ (அவன் ஜீவன் முக்தன் என்று பிந்தியதோடு அந்
 வாய்) (கள)

जीवन्मुक्तः स योगीन्द्रः

[௨௧௬] (சு-ம்) அந்த யோகீந்திரன் (சர்வசாம்யதரிசித் தன்மை
 யால்யோகிகட்கெல்லாஞ் சிரேஷ்டனான அவன்) ஜீவன் முக்தனாவன்
 (தேகமுடையவனாயினும் தேகமில்லாதவனாவன்). அவ்வாறே சுருதி
 யும், “ எப்படிப் பாம்பின் சட்டை புற்றில் மரித்ததாய் (கழன்றதாய்)
 எறியப்பட்டதாய்க் கிடக்குமோ, அதுபோலவே ஞானியின் இச்
 சரீரமும் அபிமானம் விட்டு உபேக்ஷிக்கப்பட்டதாய்க் கிடக்கும் ”
 என்றும் (பிரு-ச-ச-௭), சக்ஷுவுடையவனாயினும் சக்ஷு வில்லாத
 வன் போலும், பிராண னுள்ளவனாயினும் பிராணனில்லாதவன்
 போலும், வாக்குடையவனாயினும் வாக்கின்றியவன்போலும், மன
 முடையவனாயினும் மனமில்லாதவன்போலும் ” என்று கூறுகின்
 றது. ஸ்ரீமத் பாகவதத்திலும், “எதனால் தன் ஸ்வரூபத்தினை
 அறியாதானோ, அதனால் சித்தன் அழியு மியல்பினதாகிய தேகத்தினை
 இருப்பதாகவாவது எழுந்ததாகவாவது விதிவசத்தால் நீங்கியதாக
 வாவது விதிவசத்தால் கூடியிருப்பதாகவாவது கள் வெறியால்
 அறிவிழந்தவன் வஸ்திரம் நழுவியதை யறியாததுபோல அறியான் ”
 என்று கூறப்பட்டுள்ளது.

केवलं मयि संस्थितः ।

ब्रह्मादीनां च देवानां स वन्द्यः स्याज्जगत्त्रये ॥ १८ ॥

(அ-தை) இதில் எதுவினைக் கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) கேவலம் (வேறு விருத்தியின்றிய தன்மையுண்டாகு மாறு) (அகண்டாகாஸஞ்ஞ) என்னிடத்தில் ஸம்ஸ்தித (சமாப்தி யடைந்தவ) னாய், (இதனாலேயே) அவன் உலக முன்றிலும் பிரஹ் மாதி நேவார்கட்கும் (உம்மையால் மற்றைச் சுக ஸநக வசித்த வாம தேவ ராதியார்க்கும்) வணங்குவதற் குரியவன் (துதித்தற்குரியவனும்) ஆகின்றான். (எ-று)

இங்கு யோகவாசிட்டத்தில் “சபேச்சை யெனப்படுவது முத லாவது ஞானபூமியாக உதாகரிக்கப்பட்டதாம். விசாரணை இரண் டாவது. ததுமானனை முன்றாவது. சத்துவாபத்தி நான்காவது. அதன்பின் அசம்சக்தியென்னும் பெயருள்ளதாம். பதார்த்தாபா வனி ஆறாவது. துரியகா வென்பது ஏழாவதாகக் கருதப்படுகின் றது.” என்று ஞான ஸப்த பூமிகள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

அவற்றுள், சபேச்சை விவேக வைராக்கியத்தினை முன்னிட்ட தாம். விசாரணை தீவிரமோக்ஷ விச்சையாம். ததுமானனை வேதாந்த கிரவணமன வடிவினதாம். நிதித்தியாசனமும் சத்துவாபத்தியான அகம்பிரஹ்மாஸ்மியென்னும் வித்தியா விருத்திலாபமுமான நான்கா வது யோகபல பூமியாம். இதில் யோகி பிரஹ்ம வித்து (பிரஹ்ம ஞானி) எனப்படுகின்றான். அசம்சக்தி முதலியன நிர்விகற்ப சமாதியின் அவாந்தர பேதங்களேயாம். எதிலிருந்து யோகி தானே விழிக்கின்றானோ அந்த யோகபூமி அசம்சக்திப்பெயருள்ள ஐந்தாவ தாம். இதில் யோகி பிரஹ்ம வித்துவரன் (பிரஹ்மஞானியின் மேலானவன்) என்று சொல்லப்படுகின்றான். எதில் பிறரால் எழுப் பப் பட்டவனாகவே விழிக்கின்றானோ அது பதார்த்தாபாவனி யென்னும் ஆறாவதாம். இதில் யோகி பிரஹ்மவித்து வரியான் (வரனின் மேலானவன்) எனப்படுகின்றான். எதிலிருந்து தன்ன லாவது பிறராலாவது விழிக்கிறதில்லையோ அது துரியகா வென்

னும் எழாவது யோகபூமியாம். இதில் யோகி “ஆத்மக் கிரீடையுள்ளவன், ஆத்மாவில் இரமிப்பவன், கிரியையுடையவனான இவன் பிரஹ்மவித்துக்களுள் வரிஷ்டன்” என்னும் (முண்டகம்-௩-௧-௪) சுருதியினால் பிரஹ்மவித்து வரிஷ்டன் (பிரஹ்ம வித்துக்கள் எல்லோரினும் மேலானவன்) என்று சொல்லப்படுகின்றான். இவனே இங்கு யோகீந்திரன் என்னும் பதத்தால் கொள்ளப்படுகின்றான். (௧௮)

वरेण्य उवाच ॥

द्विविधोऽपि हि योगोऽयमसंभाव्यो हि मे मतः

यतोऽन्तःकरणं दुष्टं चञ्चलं दुर्ग्रहं विभो ॥ १९ ॥

[௨௧௭] (அ-தை) ‘பூரகமும் சும்பகமும்’ (௪-௩௩) என்றல் முதலியவற்றால் பிராண நிக்கிரக பூர்வகமான யோகம் சொல்லப்பட்டது: “நியதமான ஆகாரமும் விழிப்புமுடையவனாய்” (௩-௧௩-வது சலோகம்) என்றல் முதலியவற்றால் மனோநிக்கிரக பூர்வகமான யோகம் சொல்லப்பட்டது. இவ்விரண்டும் அரிதிற் செய்யத் தக்கனவா மென்று மதித்து வரேணியன் கேட்கலாயினான்:—

(௪-ம்) விபுவே! (நீர் வியாபகத்தன்மையால் எல்லோருடைய அந்தக்கரணங்களின் தோஷ முடைமை யறிவீர் ஆதலால்) எதனால் பிராணிகளின் அந்தக்கரணம் துஷ்டமும் (இராகத்துவேஷாத் தோஷமுடையதும்), (அதனாலேயே) சஞ்சலமும் (கணமும் நிலைப்பின்றியதும்), (அதனாலேயே, தூர்கிரகமும் (துக்கத்தினாலும் கிரகிக்க அதாவது அடக்கக்கூடாதது) மாயிருக்கின்றதோ, அதனால் இந்த (தம்மாற் சொல்லப்பட்ட) இருவகையான (பிராணஜய பூர்வகமான அல்லது கேவலமான) (சர்வசித்த விருத்தி நிரோதவடிவமான) பிரசித்த யோகமும் அசம்பாவிதமாம் (சம்பவிப்பதாகக் கூடியதன்றாம்). என்பது (சஞ்சல சித்தனான) எனது அபிமதமாம். (எ-று)

ஆதலால் இதனினும் சிறிது சுககரமான உபாயத்தினைச் சொல்லி யருள்க வென்பது கருத்து. (௧௯)

श्री गजानन उवाच ॥

योगी ग्रहं दुर्ग्रहस्य मनसः संप्रकल्पयेत् ।

घटीयन्त्रसमादस्मान्मुक्तः संसृतिचक्रकात् ॥ २० ॥

[உக.அ] (அ-கை) குருப்பிரசாத முதலிய சித்த ஜய வுபாயங் களைச் சொல்லக்கருதி, மனதின் கோஷமுடைமையினையே விஸ்தாரமாக அநாவதிப்பவராய் ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

(ச-ம்) இந்தக் கடியந்திர சமமான சம்சார சக்கரத்தினின்றும் முக்தனான (முக்தனாக விரும்பும்) யோகி நிக்கிரகித்தற் கரிதான மனதின் நிக்கிரகித்தனைச் சங்கற்பிக்கக் கடவன் (செவ்வையாய்க் கற்பிக்குக; கிலேச பயத்தினால் சம்மாவிருக்க லாகா தென்பது பொருள்).

இங்கு முக்தனாக விரும்புவோனை முக்த னென்றது “அக்கினி விரும்பினான்” என்று அக்கினித்தன்மையை விரும்பிய ப்ஜமான னாகிய அநக்கினியில் அக்கினி யென்னும் பதம் பிரயோகிக்கப்பட்டிருப்பது போல இனி யுண்டாவதான விருத்தியினை ஆசிரயித்து முக்த பதத்தால் கூறியதாம்.

சம்ஸரித்தலான ஜனன மரணப் பிரவாகம் இரதசக்கரம்போல் மேற் கீழ்த் தன்மை விபரியாசத்தினால் இடைவிடாது சுழன்று கொண்டிருத்தற் றன்மையினாலும் கிலேசத்தினைச் செய்யுந் தன்மையால் குற்சிதமாயிருத்தலாலும் சம்ஸார சக்கரமெனப்பட்டது. இத னாலே கடியந்திர சமமாகவும் கூறப்பட்டது. கடியந்திரமாவது பல கலசங்கள் கட்டி நீரிறைக்கும் ஏற்றமாம். அதிலுள்ள கலசங்கள் எப்படி மேற் செல்லுவனவும் கீழ் இறங்குவனவுமாக இடைவிடாது சுழலுகின்றனவோ, அதுபோலவே இங்கு ஜீவர்கள் தேவர் முதல் ஸ்தாவர பரியந்தமான மேற் கீழ்த் தன்மைகளில் இடைவிடாது செல்லுகின்றனர். அதனால் சம்சாரம் கடியந்திர சமமாம். (உ௦)

विषयैः ककचैरेतत्संसृष्टं चक्रकं दृढम् ।

जनश्चेतुं न शक्नोति कर्मकीलैः सुसंवृतम् ॥ २१ ॥

[௨௧௭] (அ-கை) சங்கற்பித்தல் மிக்கமுயற்சியினுற் சாதிக்கத் தக்க தாதலைச் சொல்லுதற்காக அதன் நேரஷமுடைமையை விரிக் கின்றார் :—

(ச-ம்) விஷயங்களான வாட்பற்களாற் செவ்வையாய்ப் பற்றப் பட்டதும் கர்மமாகிய ஆணிகளால் செவ்வையாய் அறையப்பட்ட தும் திடமுமான இச் சக்கரத்தினை ஜனங்கள் சேதிக்கச் சமர்த்த ராகார். (எ-று)

எப்படி இருப்புச்சக்கிரம் பற்களையுடையனவாய் உள்ளும் வெளியும் மரம் பிளக்கும் யந்திரத்தினை (வாளினை) யொத்தன் வாகிய நாபி நேமி யெனும் மிரண்டினாலும் சூழப்பட்டுத் திடமான ஆணிகளாற் றைக்கப்பட்ட தன்மையால் சேதிக்கத்தகாத சுற்றுப் பக்கத்தினை யுடையதாமோ, அதுபோல் இச் சம்சார சக்கிரம் ஜாக்கிரகாலத்தில் பாகிய விஷயங்களான வாட்பற்களால் ஜீவர்களைத் துளைக்கின்றது. உள்ளிலும் காமக்குரோதாதிகளால் துளைக்கின்றது. வெளியுட் பற்களின் திடத்தன்மைக் கேதுவாகக் கர்ம வாணிகளால் செவ்வையாய்ச் சூழப்பட்டுளது. (உக)

अतिदुःखं च वैराग्यं भोगाद्वैतृण्यमेव च ।

गुरुपसादः सत्सङ्ग उपायास्तज्जये अमी ॥ २२ ॥

[௨௨௦] (அ-கை) இவ்வாறு இச்சம்சாரத்தின் சேதித்தற் கரிய தன்மையினைச் சக்கர திருஷ்டாந்தத்தினுற் கூறி, அதனைச் சேதிக்கு முபாயங்களைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) மிகத் துக்கத்தினைத் தருவதாதலின், அச்சம்ஸார சக்கரத்தினை ஜயித்தலில் (இகலோக பரலோக) போகங்களில் ஆசையில்லாமையாகிய வைராக்கியமும், குருப்பிரசாதமும் (யோக கலாப் பிராப்தியும்), சத்சங்கமும் ஆகிய இவை உபாயங்களாம். (எ-று)

மூலத்துள்ள முதல் 'ச' காரம் ஹேதுப் பொருள்தாம். ஐஹிக ஆமுஷ்மிகமான் போகசாதனத்தினைப் பெற்றும் அதில் ஆசையின் மையே வைராக்கிய லக்ஷணமாகப் பதஞ்சலி பகவானால் "திருஷ்ட

(மலை சந்தனம் ஸ்திரீ முதலிய ஐகிக) ங்களும், ஆன சிரவிக (வேதத் தினுல் போதிக்கப்பட்டுள்ள திஷ்யிய ஸ்திரீ முதலிய ஆமுஷ்டிக) ங்களுமான் போககாதன (விஷய) ங்கள் கிடைத்தபோதும், அவற்றில் ஆசையில்லாத புருஷனுக்கு வசிகாரமென்னும் பெயருள்ள வைராக்கியம் சித்திக்கின்றது ” என்று சூத்திரிக்கப்பட்டுள்ளது.

“பிறரோடு அதனை (ஆத்மாவை) ச் சிந்தித்தலும் அதனைப் பேசுதலும் ஒருவருக்கொருவர் அதனைப் போதித்தலுமான இதனை எகபரத்துவ ஞானப்பியாச மென்று அறிஞர் அறிவர்.” என்று சொல்லப்பட்ட விதமான பிரத்திய காத்ம மீமாம்ஸையாகிய ஞானப்பியாசத்திற்கு ஏதுவான சத்துக்களின் சங்கம் முக்கியமான ஜயோபாயமாம். (௨௨)

अभ्यासाद्वा वशीकुर्यान्मनो योगस्य सिद्धये ।

वरण्य दुर्लभो योगो विनास्य मनसो जयात् ॥ २३ ॥

[௨௨௧] (அ-கை) வைராக்கியம் சத்சங்க மிரண்டற்கும் ஜயோபாயத்துவம் கூறி அப்பியாசத்திற்கும் அதனைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) யோகத்தினது சித்தியின் பொருட்டு அப்பியாசத்தினாலும் மனதை வசமுடையதாக்க வேண்டும். (எ-று)

“அப்பியாசம் வைராக்கிய மிரண்டினாலும் அதன் நிரோதமாம்.” என்று சமுச்சித வடிவ அவ்விரண்டிற்குமே சித்த நிரோதத்திற்கேதுவார் தன்மை சூத்திரிக்கப்பட்ட டிருத்தலின் வசிகரித்தலின் பயன் ‘யோகத்தினது சித்தியின் பொருட்டு’ என்பதனாற் சொல்லப்பட்டது.

(அ-கை) விபக்ஷத்தில் தோஷத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) வரேணியனே ! இந்த மனதின் ஜயத்தினைவிட்டு யோகம் பெறுதற் கரியதாம். (எ-று) (௨௩)

वरण्य उवाच ॥

योमभ्रष्टस्य को लोकः का गतिः किं फलं भवेत् ।

विभो सर्वज्ञ मे छिन्दि संशयं बुद्धिचक्रभृत् ॥ २४ ॥

[௨௨௨] (அ-கை) மனோநிக்கிரகம் அநேக ஜன்மங்களாற் சாதிக்கப்படுவதா யிருத்தலின் போகங்களை விட்டவனும் மனோஜயம் சித்தியாதவனுமான போகத்தினின்றும் யோகத்தினின்றும் நமூவிய வனுக்கு இடையில் நாசமுண்டாகலாகாதே யென்று சந்தேகப்பட்ட வனும் வரேணியன் கேட்கலாயினான்.

(ச-ம்) யோகப்பிரஷ்டனது லோகம் யாது? கதி யாது? பயன் என்னை? விபுவே! (வியாபகரே!) புத்தி சக்கிர (சர்வப்பிராணி களின் புத்தி சமூக)த்தினைத் தரித்தவரே அல்லது போஷிப்பவரே! சர்வஞ்ஞரே! தாம் எனது மூவகைச் சம்சயத்தினைக் கெடுத்தருள்வி ராக. (எ-று)

எப்படித் தொடங்கிய யஞ்ஞம் குறைவுபட்டதானால் அதனின் றும் யஞ்ஞத்தின் பயனை யடையானோ, மாறாகத்தோஷத்தினால் கீழ்ச் செல்லுகின்றானோ, அதுபோல யோகப்பிரஷ்டனுக்கு மேலாலகப் பிராப்தியின்மையால் அதோகதியினை யடைவானா? அல்லது அத னின்றும் மேலேறுதலுண்டா? இல்லையா வென்பது ஒரு பிரசினம். அல்லது அற்பமாகிய சகிருதத்திற்கு (நல்வினைக்கு) அற்பமாகிய பயனே உண்டாகின்றது. அதுவும் பலதானத்தினால் அதனாலாகிய சகிருதம் போகத்தினாற் கெடுகின்றது என்பது இரண்டாவது பிரசினம். அது நசிக்கினும் பூர்வ சம்ஸ்காரத்தால் மறுபடியும் யோகாப்பியாசத்தில் பிரவர்த்திக்கின்றனா? இல்லையா? என்பது மூன்றாவது பிரசினம். (௨௪)

श्री गजानन उवाच ॥

दिव्यदेहधरो योगाद्भृष्टः स्वर्भोगमुत्तमम् ।

भुक्त्वा योगिकुले जन्म लभेच्छुद्धिमतां कुले ॥ २५ ॥

[௨௨௩] (அ-கை) இவ்வாறு பிரார்த்திக்கப் பட்டவரான ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினார் :—

(ச-ம்) யோகத்தினின்று நமூவியவன் திவ்ய தேகந்தரித்த வனாப் உத்தமமான ஸ்வர்க போகத்தினைப் புசித்து, யோகியின் குலத்திலாவது புனிதமுடையவர் குலத்திலாவது ஜன்மத்தினைப் பெறுகின்றான். (எ-று)

முற்றுப் பெறுத யாகமுடையவனைப் போல போகப் பிரஷ்டன் அநோகதியினை யடையான். மற்றோ திவ்விய தேகந்திரித்தவனுப் உத்தமமான ஸ்வர்க்க போகத்தினைப் புசிக்குவனான் என்பது முகலாவது பிரதினத்தின் உத்தரமாம். இரண்டாவது பிரதினத்தின் உத்தரமோ யோகியின் குலத்திலாவது புனிதமுடையோர் குலத்திலாவது ஜன்மம் பெறுகின்றன என்பதாம். (உரு)

पुनर्योगी भवत्येष संस्कारात्पूर्वकर्मजात् ।

न हि पुण्यकृतां कश्चिन्नरकं प्रतिपद्यते ॥ २६ ॥

[உஉசு] (அ-கை) முன்றாவது பிரதினத்தின் உத்தரத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (யோகப்பிரஷ்டனான) இவன் (யோகியின் குலத்திலாவது பெருங்குலத்திலாவது பிறப்பினைப்பெற்று) முற்பிறப்பிற் பழகிய யோகத்தினாலாகிய சம்ஸ்காரத்தினால் மறுபடியும் யோகியாகின்றான் புண்ணியம் செய்தவர்களுள் எவனும் நாகத்தினை யடையான். (எ-று)

அவ்வாறே ஸ்மிருதியும், “தானம் அத்தியயனம் தபசு என்பது ஜன்ம ஜன்மந்தரங்கலில் அப்பியசிக்கப்பட்டதாம். அதே அப்பியாசசம்பந்தத்தினால் மறுபடியும் அதனையே அப்பியசிக்கின்றான் என்று கூறுகின்றது. (உசு)

ज्ञाननिष्ठात्पुनर्निष्ठात्कर्मनिष्ठान्नराधिप ।

श्रेष्ठो योगी श्रेष्ठतमो भक्तिमान्मयि तेषु यः ॥ २७ ॥

[உஉரு] (அ-கை) இனி யோகியினைத் துதித்துத் துவம் பதார்த்த சுத்தியினை உபசங்கரிக்கின்றார்:—

(ச-ம்) நராதியனே ! ஞானநிஷ்டனினும் (கேவலம் வேதாந்த-சிரவணாதிபரான பரத்துவாஜாதியரினும்), அவ்வாறே தபோநிஷ்டனினும் (விசுவாமித்திரராதியோரினும்), அவ்வாறே. கர்மநிஷ்டனினும் (வசுஷ்டாதியரினும்) யோகி (ஸநகாதியர்) சிரேஷ்

டன. அவர்களுள் (யோகிகளுள்) எவன் (பிரஹ்மாதாதியர் நாரதய
தியர் போன்றவன்) என்னிடத்தில் பக்தியுடையவனோ அவன்
சிரேஷ்டதம னாகின்றான். (௭-று)

ஆதலால் நீயும் அத்தன்மை யோகியாகுக என்பது கருத்
தாம்.

இவ்வாறு சோதித்துவம் பதார்த்தமாம். இதற்குமேல் தத்
பதார்த்த சுத்தியாகின்றது. (௨௭)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्भगेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीभगेशपुराणे ३० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे योगकथनं नाम
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

யோகம் கூறுதலென்னும்

ஐந்தாமத்தியாயம்

முடிந்தது.



ஆராமத்தியாயம்

பத்தியோகம்.



श्री गजानन उवाच ॥

ईदृशं विद्धि मे तत्त्वं मद्भतेनान्तरात्मना ।

यज्ज्ञात्वा मामसंदिग्धं वेत्सि मोक्षयसि सर्वगम् ॥ १ ॥

[௨௧௫] (அ-கை) முந்திய அத்தியாயத்தில் யோகி சர்வ
சிரேஷ்டனாயினும், என்னிடத்தில் பக்தியுடையவன். சிரேஷ்டதம
னாகின்றான் என்று கேட்டமையால் பக்தியோகத்தினைக் கேட்க
விரும்பிய வரேணியனைக் குறித்துத் தாமே அதனை யறிவிப்பவராய்
ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினார் :-

(சு-ம்) இத்தன்மைய எனது தத்துவத்தினை (எனது ஆரோ
பித மின்றிய ரூபத்தினை அதாவது ஜீவர்க்கின் பிரஹ்மாந்ரியத்
தன்மையினையும் பிரஹ்மத்தின் ஜீவத்தனுவாந்ரியத் துவத்தினை
யும்) என்னிடத்திற் பொருந்திய அந்தராத்மாவினால் (ஆலங்கட்டி
நீர்போல என்னிடத்தில் நன்றி யொடுக்கப்பட்ட மனதினால்)
அறி. இத்தன்மையாக சந்தேகமின்றிய (பிரத்தியக பின்னத்துவத்
தில் சம்சயாதிகளில்லாத) எல்லாவற்றிலு மிருக்கும் என்னை
அறிந்து நேரே அடைகறாய்) ஆகனால் முக்தனாவாய். (அதனால் நீ)
எல்லாவற்றிலு மிருப்பவனாவாய். (முக்தனுக்கே சர்வாத்மத்
தன்மையான் எல்லாவற்றினு மிருத்தற்றன்மை பிரசித்தமாம்.
“எவன் இவ்வாறு யான் பிரஹ்மம் என்று அறிகின்றானோ
அவன் இவ்வெல்லா மாமின்றான்” என்றும், “யாதொரு இவ்
வாத்மா யுனதோ அதனுடையதாம் இவ்வெல்லாம்” என்றும்
முக்தனான பிரஹ்மசித்துக்குச் சர்வாத்மத்தன்மை சுருதியிற்
கேட்கப்படுதலால்). ‘இத்தன்மைய எனது’ என்றது முத்திய
அந்நியாயத்தில் சொன்னபடி யென்றதாம். அங்கு ‘மேலான
நிர்விருதியினை’ என்பதனால் துவமர்த்தத்தின் பரமாநந்த ரூபத்
துவம் சொல்லப்பட்டது. ‘எல்லாவற்றிலும் தனதாத்மாவினையும்,
எல்லாவற்றினையும் தனதாத்மாவிலும் காண்கின்றான்.’ என்று
அந்தத் துவம் அர்த்தத்தினுக்கே எல்லாவற்றிலு மிருத்தற்றன்மை
முதலியன சொல்லப்பட்டுளது. ‘எல்லாவற்றிலும் இருக்கும்
என்னை எவன் அறிகின்றானோ’ என்பதனால் தத்தபார்த்தமாகிய
தனது எல்லாவற்றிலு மிருத்தற்றன்மை சொல்லப்பட்டது. இருவர்
எல்லாவற்றினு மிருப்பவராதல் சம்பவிபாது என்றசங்கித்த,
“யோகத்தினால் யோகி” என்னும் (௫-கசு) சுலோகத்தினால் துவ
மர்த்தம் என்னிடத்திற் பிரவேசிக்கின்றது, யானும் துவமர்த்தத்
திற் பிரவேசிக்கின்றேன் என்று அவ்விரண்டன் அபேதம் சொல்
ல்பட்டது. அவ்விது இத்தன்மைய என்னும் பதத்தாற் சொல்
ல்பட்டதாம்.

(க)

तत्तेऽहं शृणु वक्ष्यामि लोकानां हितकाम्यया ।

अस्ति ज्ञेयं यतो नान्यन्मुक्तेश्च साधनं नृप ॥ २ ॥

[உ௨௭] (அ-கை) இவ்வாறு ஞானத்தின் பயனைக் காட்டுதலால் விஞ்ஞாசுவினை அபிமுகப்படுத்தி, ஞானசாதனமாகிய தற்பகார்த்தத்தின் உபாசனத்தினைச் சொல்லப் பிரதிஞ்ஞானசெய்கின்றார் :—

(சு-ம்) நிருபனே! எதனின் (எவ்வாத்மாவின்) ஞான சாதனத்தினும்) வேறான ஞேயமும் முக்தியின் சாதனமுமில்லையோ, அதனை ஞேயமான (வஸ்துவின்) ஞான சாதனத்தினையும்) (சர்வஞ்ஞாசுவரனான) யான் உனக்கு (நீ எனது தரிசனத்தினால் கிருத கிருத்தியனாயினும்) உலகத்தினரது ஹிதத்தின் பொருட்டுச் சொல்லுகின்றேன், கேள். (எ-று)

அவ்வரேணிபன் வழியினதாகிய சிஷ்ய பரம்பரையினால் மற்றவர்களும் அதனைக்கேட்டுக் கிருதகிருத்தியராகுவென்னும் அபிப்பிராயத்தால் ‘உனக்கு உலகத்தினரது ஹிதத்தின் பொருட்டுச் சொல்லுகின்றேன்’ என்றதாம். (உ)

ज्ञेया मत्प्रकृतिः पूर्वं ततः स्याज्ज्ञानगोचरः ।

ततो विज्ञानसंपत्तिर्मयि ज्ञाते नृणां भवेत् ॥ ३ ॥

[உ௨௮] (அ-கை) ஞேயத்தினையே கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) எனது பிரகிருதி (எனது சம்பந்தமுடையதான முக்குண வடிவமாயை) முன்னர் அறியக்கக்கதாம். (மாயாகாரிய வடிவ தேகேந்திரியாதிகளை முன்னர் அறிந்து) அதன் பின்னர் ஞானத்தின் கோசம் (ரூபாதி விஷயம்) உற்பத்தியாகின்றது. (இத்தன்மைய திருஷ்டி கிருஷ்டியினை யாகிரயித்துச் சித்தத்தினை உள் நோக்கத்தின் தாக்கி) அதன் பின் (நிஷ் பிரபஞ்சமும் சர்வப் பிராணிகளின் பிரத்தியகாத்மாவுமான) யான் அறியப்பட்டபோது (அதிகாரிகளான) நரர்களுக்கு விஞ்ஞான சம்பத்தி (விஞ்ஞான சம்பத்தி யதுபவ வடிவத்தால் கைவல்யம்) உண்டாகின்றது. (எ-று)

இந்திரியாதிகளை யறிந்து, அதன் பின் விஷயமுற்பத்தியாகின்ற தென்னும் அர்த்தத்தினை வேதமானது சுமுத்தியினை

யெடுத்துக்கொண்டு, “அந்த இதனை வாக்கு எல்லா நாமங்களோடும் அடைகின்றது (இதில் ஒடுங்குகின்றது). சகஷா சர்வரூபங்களோடும் ஒடுங்குகின்றது” (கௌஷீ-௩-௩) என்று சர்வலயாதிஷ்டானமாக ஆத்மாவினைக் கூறி, மறுபடியும் விழிப்பில் “எப்படி அக்கினியின் அற்பமான பொறிகள் சர்வ திக்குக்களிலும் விசேஷமாக நிலைக்கின்றனவோ, அவ்வாறே இவ்வாத்மாவினின்று சகலப் பிராணன்களும் தமக்கு ஈரிய கோளகங்களில் விசேஷமாய் நிலைக்கின்றன. பிராணன்களினின்று தேவர்களும் தேவர்களினின்று லோகங்களா முண்டாகின்றன” (கௌஷீ-௩-௩) என்று ஆத்மாவிலிருந்தே அக்கினிப்பொறிகள் நியாயத்தால் பிராணசுப்தத்தினும் சொல்லப்பட்ட சகஷா முதலியவற்றிற்கும், அவற்றினின்று அவற்றின் அதிஷ்டாதாக்களான சூரியாதி தேவர்கட்கும், அவர்களினின்று அவற்றாற் பிரகாசிக்கப்படுவனவாகிய லோக (விஷய) நகட்கும் உற்பத்தி யுண்டானதாகக் கூறுகின்றது. (௩)

कनलौ खमहंकारः कं चित्तं धीसमीरणौ ।

रवीन्दू यागकृच्चैकादशधा प्रकृतिर्मम ॥ ४ ॥

[உக.அ] (அ-கை) முக்குணவடிவ மாயையினைக் காரியவாயிலாகவே காட்டுகின்றார். இரஹ் சர்ப்பாதிகட்குக் காரணமான அஞ்ஞானம் இஃது எனுந் தன்மைபால் காட்டக்கூடியதன்று; பிரமாணகோச மாகாமையின்; ஆதலால் பதினொருவிதமான அதன் காரியத்தினையே கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பிருதிகி, அக்கினி, ஆகாசம், அகங்காரம் (அபிமானம்), நீர், சித்தம், (சிந்தித்தல் வடிவினதாகிய புத்திவிருத்தி) புத்தி (நிச்சயவடிவினதாகிய புத்திவிருத்தி) வாயு, சூரியன், சந்திரன், யாகஞ்செய்வோன் (யஜமானன் அதாவது சங்காதமுழுவதிலும் மனிதன் யான் பிராஹ்மணன் யான் என்னு மபிமான முடையவன்) என்னு மிது எனது சம்பந்தியான பதினொருவகைப் பிரகிருதி (மாயை) யாம்.

(எ-று)

பிரந்திபக்ஷமாக உறக்கத்தில் ஓடுங்குவின்றது, விழிப்பில் வெளிப்படுகின்றது, சொப்பனேந்திரஜாலம் போல வென்பது கருத்து.

இங்கு “இனி அதனால் விபூதிகளாவன அந்தப் புருஷனது வாக்கால் சிருஷ்டியில் பிருதவியும் அக்கினியு முண்டாயின.” என்றல் முதலியனவாக ஐதரேயத்திற் காணப்பட்டதாகிய சிருஷ்டிக் கிரமம் ஆதரிக்கத்தக்கதா மென்பதனைச் சூசித்தற்பொருட்டு ‘பிருதவி, அக்கினி’ என்று பிருதவியக்கினி யிரண்டனையும் கொண்டதாம். அதனால் “சகக்ஷுவினால் சிருஷ்டியில் சுவர்க்கமும் ஆதித்தியனும் உண்டாயின. பிரானானால் சிருஷ்டியில் அந்தரிக்ஷமும் வாயுவு முண்டாயின” என்றல் முதலியனவும் கொள்ளப்படும். (ச)

अन्यां मत्पूतिं वृद्धां मुनयः संगिरन्ति च ।

तथा त्रिविष्टपं व्याप्तं जीवत्वं गतयानया ॥ ५ ॥

[௨௩௦] (அ-கை) இவ்வாறு ஜடமான பிரகிருதியினைக் கூறி, சேதனமான ஜீவ வடிவப் பிரகிருதியினைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) அநாதியான வேறு எனது பிரகிருதியினையும் முனிவர் கூறுகின்றனர். அதனால் ஜீவத்தன்மையினை யடைந்த இப்பிரகிருதியால் மூவுலகும் வியாபிக்கப்பட்டதாம். (எ-று)

திருசியத்தினைப் போல சிதாபாச ரூப திரஷ்டாவும் அத்தியஸ்தமா மென்பது கருத்து. (ரு)

आभ्यामुत्पद्यते सर्वं चराचरमयं जगत् ।

संगाद्विश्वस्य संभूतिः परिव्राणं लयोऽप्यहम् ॥ ६ ॥

[௨௩௧] (அ-கை) இவ்வாறு பிரகிருதி யிரண்டனைக் கூறி, அதன் காரியத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) இவ்விரண்டு (ஜடாஜடமான) பிரகிருதியி னின்றும் சராசர மயமான (ஜங்கமஸ்தாவா போக்திருப் பிரதானமான)

ஐகத்து முழுவதும் உற்பத்தியாகின்றது. இவ்விரண்டன் சங்கத் தால் யானே விசுவத்தின் உற்பத்தியும் ஸ்திதியும் இலையமு மாகின் றேன். (எ-று)

இது பொருளாம்:-- “அது எப்படி உப்புக்கட்டி உள்ளின்றிய தும் வெளியின்றியதுமாய் முழுவதும் இரஸகனமே யாகின்றதோ, அதுபோல இவ்வாத்மா உள்ளின்றியதும் வெளியின்றியதுமாய் முழுவதும் பிரஞ்ஞானகனமே யாகின்றது” (பிரு-ச-௫-கூ) என் னும் சுருதியினால், ஜாக்கிர சொப்பன சுழுத்தி வடிவ வெளியுள் அவஸ்தைப் பேதத்திலும் பிரஞ்ஞானகனமேயாம் ஆத்மா. எப்படி உற்பத்தி ஸ்திதிலயகாலத்திலும் உப்புக்கட்டி இரஸகனமேயா யிருக்கின்றதோ அதுபோல சர்வக்கிரியாகாரக பல வடிவமான இது யானே யென்பது பொருளாம். (சு)

तत्त्वमत्र निबोद्धुं मे यतते कश्चिदेव हि ।

वर्णाश्रमवतां पुंसां पुरा चीर्णेन कर्मणा ॥ ७ ॥

[உஉஉ] (அ-கை) இந்தச் சிதேக ரஸத்தின் உணர்ச்சியில் அதிக துர்லபத் தன்மையினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) புருஷர்களுள்ளும் வர்ணாசிரம தர்மங்களையுடைய புருஷர்களுள் இவ்வுலகத்தில் ஒருவனே முன் (ஜன்ம ஜன்மார்தாங் களில்) செய்யப்பட்ட (புண்ணிய) கர்மத்தால் (பாப்பிரஹ்மமான) எனது தத்துவ (ஆரோபிக்கப் படுதலின்றிய ரூபமான ஆநந்தைக ரஸ) த்தினை அபரோக்ஷீகரிக்க முயலுகின்றான். இது பிரசித்தம்: (எ-று)

அவ்வாறே “அநேக ஜன்மங்களில் நற்சித்தி பெற்றவனாய், அசனல் மேலான கதியினை அடைகின்றான்” என்னும் ஸ்மிருதி யினால் ஆசமதரிசனத்தில் பிரவிருத்தி அத்தியந்தம் துர்லபமா மென்பது சொல்லப்பட்டது. அவ்வாறே “சிரவணத்தின் பொருட் டும் அநேகரால் எது பெறக்கூடியதன்றோ, சிரவணஞ் செய்பவர் களும் அநேகர் எதனை யறியாரோ, (கட-உ-எ) என்று சுருதியும் கூறுகின்றது. (எ)

साक्षात्करोति मां कश्चिद्यत्नवत्स्वपि तेषु च ।

मत्तोऽन्यत्रेक्षते किञ्चिन्मयि सर्वं च वीक्षते ॥ ८ ॥

[௨௩௩] (அ-கை) இவ்விரண்டனுமே கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) [ஒருவனே என்னைப்பறிய முயலுகின்றான் என்பது சொல்லப்பட்டது. முயலுபவர்களிலும் ஒருவனே என்னைக் காண்கின்ற நென்று கூறுகின்றார்.] அந்த யத்தனஞ் செய்பவராகரிலும் ஒருவனே (முற்கூறிய வித ஏகாஸனான) என்னைச் சாக்ஷாத்ாரிக்கின்றான் (என்னைச் சாக்ஷாத்கரிப்பவனது இலக்ஷணத்தினைக் கேள்.) என்னின் (சின்மாத்திரத்தின்) வேறாக (சித்து ஜடம்) எதனையும் பாரான். (சின்மாத்திரமான) என்னிடத்தில் (ஆகாயத்திற் கருமைபோல) எல்லாவற்றினையும் காண்கின்றான். (எ-று)

சொப்பனத்திற் போலத் தன்னின் வேறானதில்லையென்று காண்கின்றான் என்பது பொருள். எப்படிச் சொப்பனத்தில் என்னின் வேறான தெதுவு மில்லையோ, அதுபோல ஜாக்ஷிதத்திலும் காணப்படுகின்ற இது என்னின் வேறாக இல்லை கானவின் நீர் போல என்பது கருத்து. (அ)

क्षितौ सुगन्धरूपेण सेजोरूपेण चाग्निषु ।

प्रभारूपेण पूष्णयज्ञे रसरूपेण चाप्सु च ॥ ९ ॥

[௨௩௪] (அ-கை) இவ்வாறு பரமசித்தாந்தத்தினைக் கூறி, அதனை யறியு முபாயமான விபூதிகளின் சிந்தனத்தினைச் சுருக்கமாக இரண்டு சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (அநுபவவடிவ) யான் (ஜடமான) பூமியில் (இருப்பு வடிவால் அசத்தாமிதில்) நல்வாசனை (சுகந்தாநுபவ) வடிவாகவும், அக்கினியில் தேயுவடிவாகவும், சூரியனில் வெயில்வடிவாகவும், சந்திரனில் நிலுவடிவாகவும், நீரில் இரஸவடிவாகவும் இருக்கின் றேன். (எ-று)

இரஜ்ஜு சர்ப்ப சொப்பன மாயாதிகாரில் ஜடமான சர்ப்பாதி சரீரமில்லாதிருக்கின்றன, அதனுபவமாந்திர சரீரான யான் அனுபவிக்கப்படுவதன் சாஷியான அவிக்கிரியனா யிருக்கின்றேன் என்பது கருத்தாம். (க)

धीतपोबलिनां चाहं धीस्तपो बलमेव च ।

त्रिविधेषु विकारेषु मदुत्पन्नेष्वहं स्थितः ॥ १० ॥

[உஊ] (ச-ம்) புத்திமான்களது புத்தி (விஷயப் பிரகாச வடிவ அழிவு) யானே தபதிகாரின் தபசு (மகாநுபாவத் தன்மை) யானே. பலிகளின் (யோகைசுவரியமான வலியுடையவர்களது) பலம் (அகஸ்தியர் முதலியோரது சமுத்திரத்தினை யுலர்த்துதல் முதலிய சாமர்த்தியமான ஐசுவரியம்) யானே (எனது மாயை யினால்) என்னிடத்தினின் றுண்டானவைகளான (ஜாக்கிர திமாவானி விசுவன், சொப்பனாபிமாவானி தைஜஸன், சுழுத்தி யபி மாவானி பிரஞ்ஞன் என்னும்) மூவகையான (பரஸ்பரம் வேறுபட் டன வாகிய) விகாரங்களில் (பூமில் நூல்போல்) தொடர்ந்திருக் கின்றவன் யானே. (எ-று)

அனுபவிக்கப்படும் கந்தாதிபினும் அவ்விச்சையாற் கற்பிக்கப் பட்ட பூமியாதிபினும் வேறாக அநுபவவடிவ யானிருக்கின்றே னென்பது பொருள். (கௌ)

न मां विन्दति पापिष्ठा मायामोहितचेतनः ।

त्रिविकारा मोहयति प्रकृतिर्मे जगत्रयम् ॥ ११ ॥

[உஊ] (அ-கை) இந்த ஞானம் மிகத் துர்லபமா மென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) மாயாமோகித (மாயையுடையவர்களான பாஷண்டி களால் போதிக்கப்பட்ட) சித்தமுடையவர்களாய் (அதனாலேயே) பாபிஷ்டரானவர் [“சரீரங்களிலிருந்தும் சரீரமில்லாததும் அந வஸ்தைகளி லிருப்பதும்” (கட-உ-உஉ) என்னும் சுருதியினால் கால முன்றிலும் சரீரசம்பந்த மில்லாத] என்னை அடையார்கள்.

(பிரமாதா பிரமாணம் பிரமேய மெனப்படும் அல்லது ஜாக்கிரம் சொப்பனம் சுழத்தி யெனப்படும் அல்லது தமசு இரஜசு சத்துவ மெனப்படும்) மூன்று விகாரங்களை யு முடையதான எனது சம் பந்தியான பிரகிருதி ("மாயையினைப் பிரகிருதியென்றும் மாயியை மகேசுவர னென்றும் அறிக" என்னும் சுருதியால் சர்வகாரி யோபாதான வடிவ மாயை) ஜகத்து மூன்றனையும் (அத்தன்மைய மூடர்களை) மோகிக்கச் செய்கின்றது. (௭-று)

இம்மோகம் அதம மத்தியமர்களான திரியக்கு மனிதர்க ளிடத்துத் தானிருக்கிற தென்பதில்லை. மற்றோ, உத்தமர்களான தேவ தேவர்களிடத்தும் "பிரஜாபதி தன் மகளைச் சேர்ந்தார்." (ஐத-பிரா-௧௩-௯) என்று கேட்கப்படுகின்றது. பாபத்தினைச் செய்தற் றன்மையால் அதன் சம்பந்தமுடையவர் பாபிஷ்டரெனப் படுவர் அதி துஷ்டர்களான பாஷண்டிக னென்பது பொருள். அவர்களே தேகாதியாத்மவாதிகள். (௧௧)

यो मे तत्त्वं विजानाति मोहं त्यजति सोऽखिलम् ।

[௨௩௭] (அ-கை) மாயாநிவிருத்தி யுபாயத்தினைக் கூறுகின் றார்:—

(ச-ம்) எவன் எனது தத்துவ (நிஷ்கலாநுபவ ரூப) த்தினை அறிகின்றானோ, அவன் எனது (என் விஷயமான) மோகம் முழுவ த்நையும் (மாயை யெனப்படும் அஞ்ஞானத்தினைக் காரியத்தோடு) விடுகின்றான் (ஞானத்தினுற் கெடுக்கின்றான்.) (௭-று)

முழுவதனை யு மென்றது விதேக கைவல்யாபிப்பிராயமாம்; தத்துவ முணர்ந்தவனுக்கும் பிராப்த கர்மத்தினைப் புசித்தற் பொருட்டு மாயாலேசத்தின் அநுவிருத்தி (பின்னிகழ்ச்சி) அங்கீ கரிக்கப் படுதலாலும் "மறுபடியும் முடிவில் விசுவமாயையின் நிவிருத்தியாம்" (சுவேதா-௧-௧௦) என்று சுருதியில் ஜீவன் முக்தி காலத்தில் நீங்கியதாகவும் மாயைக்கு மறுபடியும் நிவிருத்தி கூறு தல் விதேக கைவல்யாபிப்பிராயமா மென்று வியாக்கியானஞ் செய்யப்பட்டிருத்தலாலும்.

अनेकैर्जन्मभिश्चैवं ज्ञात्वा मां मुच्यते ततः ॥ १२ ॥

(அ-தை) இதுவும் வெகு ஜன்மசாந்தியமா மென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அநேக ஜன்மங்களால் இவ்வாறு என்னை யறிந்து அதனின்றி விடுபடுகின்றான். (எ-று)

ஞானத்தின்பொருட்டு மிகுகியான யத்தனம் செய்யவேண்டியதா மென்பது அடிப்பிராயம். (கஉ)

अन्ये नानाविधान्देवान्यजन्ते तान्त्रजन्ति ते ।

यथा यथा मतिं कृत्वा भजते मां जनोऽखिलः ॥ १३ ॥

[௨௩அ] (அ-தை) ஞானநிஷ்டை யில்லாதவர்களான காமனை யுடையவர்களும் என்னின் வேறானதாக யஜிக்கத்தக்க தின்மையால் என்னையே அந்தந்தத் தேவதாருபமாக யஜிக்கின்றனர் என்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (ஞானிகளின்) வேறானவர் நானாவிதமான தேவர்களை (சாத்துவிக ராஜஸ்தாமஸங்களான இந்திராதியரையும் யக்ஷராக்ஷசாதிகளையும் பிரேத பூதகணாதிகளையும்) (அதிகாரத்திற் கேற்றபடி காமாதுகாரமாக) யஜிக்கின்றனரோ, அவர்கள் (ஆராதிப்பவர்) அவர்களை (தத்தமது ஆரத்தியர்களை) அடைகின்றனர். எல்லா ஜனங்களும் எப்படி எப்படி (சாத்துவிக ராஜஸ்தாமஸமான எந்தவிதத்தினால்) மதியினை (காமத்தினால் இஞ்சிக்கப்பட்ட திட நிச்சயத்தினை)ச் செய்து (என்னின் வேறான தான பஜிக்கத்தக்கது இன்மையால்) என்னையே பஜிக்கின்றனரோ, (கங்)

तथा तथास्य तं भावं पूरयाम्यहमेव तम् ।

अहं सर्वं विजानामि मां न कश्चिद्विबुध्यते ॥ १४ ॥

[௨௩க] (அ-தை) அதனால் என்னையெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அவர்களது (என்னை யாராதிக்கும்) அந்தந்தவிதமாக அந்தந்தபாவ (மனோரத) த்தினை யானே (அறிந்து) பூர்த்திசெய்

கின்றேன் (ஆராதிப்பவர்களது மனோரதம்) எல்லாவற்றையும் (சர்வ தேவதா வடிவத் தன்மையால்) யான் அறிகின்றேன். (பேதப் பிர தான திருஷ்டியுடைய ஆராதகன்) எவனும் (அந்தந்தத் தேவதா வடிவமான) என்னை அறியான். (எ-று) (கச)

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं न विदुः काममोहिताः ।

[௨௪௦] (அ-கை) எதனால் அறிகிறதில்லை யெனக் கூறுகின் றார்:—

(ச-ம்) அவ்யக்த (அமுர்த்த) மான என்னைச் (சாதகர்களினதும் கிரகத்தின் பொருட்டு அந்தந்த முர்த்திபேதமாக) வியத்தியை (வெளிப்படுத்தலை) அடைந்தவனாக (யான் எல்லா முர்த்திகளிலும் உட்கலந்த ஒருவனாயிருந்தும் முர்த்திபேதத்தினு லபகரிக்கப்பட்ட சித்தத்தினராய்) (சாத்துவிக ராஜஸ தாமஸங்களான) காமங்களால் மோகிக்கப்பட்டவர்களாய் அறிகிறதில்லை. (மற்றோ நானாத்துவத் தினை யறிகின்றனர்). (எ-று)

சாத்துவிகர் சவர்க்க காமராய்யஜிக்கின்றனர். இராஜஸர் ஐஹிக சுக காமராய் யஜிக்கின்றனர். தாமஸர் பிறருக்குப் பித்தேற்றல் முதலியவற்றின் காமராய் யஜிக்கின்றனர் என்றதாம். காமத்தின் படி அந்தந்தத் தேவதையினைப் பஜிக்கின்றனர் என்பது பொருள்.

नाहं प्रकाशतां यामि अज्ञानां पापकर्मणाम् ॥ १५ ॥

(அ-கை) ஆதலால் அப்படிப்பட்டவர்கட்கு எனது ஞானம் துர்லபமாம் என்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பாபகர்மமுள்ள அஞ்ஞானிகட்கு யான் பிரகாசத் தன்மையினை யடையேன் (வெளிப்படேன்). (எ-று) (கரு)

यः स्मृत्वा त्यजति प्राणमन्ते मां श्रद्धयान्वितः ।

स यात्यपुनरावृत्तिं प्रसादान्मम भूभुज ॥ १६ ॥

[௨௪௧] (அ-கை) அவர்கள் காமமோகிதராய்த் தம்மைப் பஜிக் கிற தில்லை; தாமும் அவர்கட்குப் பிரகாசமாகிர் எனின், அவர்கள் கதி யாதெனக் கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) பூபுஜனே! (பூவாகிய பிருதவியைப் பாடிப்பவனே!) எவன் கிரத்தையோடு கூடியவனாய், மரணகாலத்தில் என்னை ஸ்மரித் துப் பிராணனை விடுகின்றானோ, (எனது பாவத்தினை யடைந்த) அவன் எனது பிரசாதத்தினால் மறுபடியும் திரும்புத வின்மையை யடைகின்றான். (எ-று)

அாச நெவ்வண்ணம் அவ்வண்ணம் குடிகளும் என்னும் நியாயத் தால் நீ எனது கிரதனபரனாயின் சர்வஜனங்களும் உன்னைப்போன் றவ ராவர் என்பதனைச் சூசிப்பவராய் 'பூபுஜனே' என்று விளித்தார்.

எவ்வாறு திடதரமான சம்ஸ்காரத்தால் கடைசிகாலத்து கிரத்தா பூர்வகமான எனது ஸ்மரண முண்டாக்குமோ, அவ்வாறு கிரந்தரம் எனது ஸ்மரணத்தினைச் செய்யவேண்டும். அதனால் கடைசியில் எம்மதியோ அக்கதியுண்டா மென்னும் வசனத்தினால் அவன் மறு படியும் சம்ஸாரத்தினை யடையான். ஆதலால் அவர்களால் எனது ஸ்மரணமே அவசியம் செய்யத்தக்கதாம். இவ்விதமேயாம் அவர் கட்டு முக்தி யுபாய மென்பது பொருள். (கௌ)

यं यं देवं स्मरन्भक्त्या त्यजति स्वं क्लेवरम् ।

तत्तत्सालोक्यमायाति तत्तद्भक्त्या नरोत्तम ॥ १७ ॥

[௨௪௨] (அ-கை) இந்த நியாயமே அந்நிய தேவதாதியானத் திலும் சமமா மென்று கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) நரோத்தமனே (விஷ்ணு ருத்திரன் கௌரி கணேசன் சூரியன் என்னும்) எந்தெந்தத் தெய்வத்தைப் பக்தியோடு ஸ்மரித்துத் தனது சரீரத்தினை விடுகின்றானோ, அதனதன் பக்தியால் அவ்வத் தெய்வத்தின் சாலோக்யமான லோகவாச) த்தினைப் பெறுகின்றான். (எ-று)

பரதர் மானை நினைந்து பிராணனைவிட்டு மான்றன்மையினையே யடைந்தது போல நீ ஸ்திரியாதி பரனாகாதே என்பதனைச் சூசிப் பவராய் 'நரோத்தமனே' என்று விளித்தனர்.

சாலோக்கியத்தினை யென்றது உபலக்ஷணமாம், பாவனையின் நாரதம்மியத்தால் சாமிப்பிய சாரூப்பிய சாயுஜ்யங்களின் அடைவும் சம்பவித்தலால்.

இவர்கள் தேவதாஸ்மாணத்தினாலேயே அவ்வச் சாலோக்கியாதி களைப் பெறுகின்றனர் என்பது மாத்திரமில்லை; மற்றோ, யாதொரு பாவத்தினை யாயினும் பக்தியாகிய பிரீதியோடு ஸ்மரித்து இச் சரீரத் தினை விடுவார்களாயின் (அப்பக்தி காரணமாய்) அச் சாரூப்பியத் தினையும் பெறுவர் என்பது தோன்ற “அதனதன் பக்தியால்” என்றார். (கௌ)

अतश्चाहर्निशं भूप स्मर्तव्योऽनेकरूपवान् ।

सर्वेषामप्यहं गम्यः स्रोतसामर्ण्यवो यथा ॥ १८ ॥

[௨௪௩] (அ-கை) பாவனையை விதிக்கும் சாஸ்திரத்தினை முடிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) (எதனால் ஸ்மரிப்பவன் ஸ்மரிக்கப்படும் தேவதையின் சாலோக்கியாதிகளைப் பெறுகின்றானோ) அதனால் பூபனே! பக்தி யோடு பகலு மிரவும் (எப்போதும்) அநேக ரூபமுடைய யான் (வெகு வடிவினனாயினும் யாதேனுமோர் வடிவத்தினைப் பற்றி) ஸ்மரிக்க வேண்டியவனாகின்றேன். (அந்நியதேவதையின் சாரூப்பிய வாயிலாகவும்) ஆறுகள் சமுத்திரத்தினை அடைவது போல யானே எல்லோருக்கும் அடையத்தக்கவ னாகின்றேன். (எ-று) (கஅ)

ब्रह्मविष्णुशिवेन्द्राद्यैर्लोकान्प्राप्य पुनः पतेत् ।

यो मासुपैत्यसंदिग्धः पतनं तस्य न क्वचित् ॥ १९ ॥

[௨௪௪] (அ-கை) அந்நிய தேவதையின் பக்தனும் கிரமமுக்கி ரியாயத்தால் என்ன யடையான், மற்றோ ஜன்மார்த்தரத்தினைப் பெறு தல் பூர்வகமாகவே என்னை அடைகின்றான் என்னும் அபிப்பிராயத் தாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) பிரஹ்மா விஷ்ணு சிவன் இந்திரனென்னும் ஈசுவரர் களால் சர்வகாமங்களும் பொருந்தியனவாகிய லோகங்களை யடைந்து

மறுபடியும் விழுகின்றான் (அவ்வுலகங்களிலின்று மறுபடியும்
பிரதிக்ஷிபிணையே யடைகின்றான்; மேல் மேல் உலகத்திற்குச் செல்லு
கிறதில்லை.) எவன் (அந்தராத்மாவாகிய) என்னைச் சந்தேகமின்றிய
வனாய் (யான் பிரஹ்மமா அன்று வென்னும் சம்சயமில்லாது,
பிரஹ்மமே யான் என்னும் நிச்சயமுடையவனாய் முற்கூறிய யோக
மார்க்கத்தினால்) அடைகின்றானோ, அவனுக்கு வீழ்தல் ஒருகாலத்தா
மில்லை (முத்தர்கட்கு மறுபடியும் பந்தம் சம்பவியாமையின்) என்
பது கருத்து. (எ-று) (கசு)

अनन्यशरणो यो मां भक्त्या भजति भूमिप ।

योगक्षेमौ च तस्याहं सर्वदा प्रतिपादये ॥ २० ॥

[௨௪௫] (அ-கை) இவ்வாறு பகலுமிரவும் தம்மைத் தியாதிப்ப
வனுக்குத் தேகயாத்திரை (சரீர நிர்வாகம்) எவ்வாறு மெனக் கூறு
கின்றார் :—

(க-ம்) பூமிபனே! அநந்திய சரணானாய் (என்னையே சரண்
புகுந்தவனாய்) எவன் பக்தி (மீர்தி) யோடு (குருதேவதா ரூபமான)
என்னை (வேறு வியாபார மின்றியவனாய்) ப் பஜி (சேவி)க் கின்றானோ
(தனது சரீர நிர்வாகச் சிந்திப்பின்றிய) அவனது யோககேஷம் மிரன்
டனையும் (விசுவம்பரான) யான் எப்போதும் சம்பாதிக்கின்றேன்.
(எ-று)

உம்மையால் யோகாநுகூல சம்பாதனமும் பிரதிகூல நீக்கமு
மான மற்றதனையும் சம்பாதிக்கின்றேன் என்பது கொள்ளப்படும்.

அங்குப் பெறுததனைப் பெறுதல் யோகமாம். பெற்றதைச்
சுமரகூழித்தல் கேஷமாமாம், எனது பக்தனுக்கு இஷ்டமானதெல்லாம்
யானே சம்பாதிக்கின்றேன் என்பது பொருள். (௨௦)

विविधा गतिरुद्दिष्टा शुक्ला कृष्णा नृणां नृप ।

एकया परमं ब्रह्म परया याति संसृतिम् ॥ २१ ॥

[௨௪௬] (அ-கை) இனி யோகிகட்கும் ஞானமில்லாதவர்
உட்கும் அடையத்தக்க இரண்வேழிகளுண்டு, கர்மிகளின் தூமாதி

மார்க்கம் 'புநராவிருத்தி (மறுபடியும் திரும்புதலு) க்கு ஏதுவாம். யோகிகளின் அர்ச்சிராதிமார்க்கம்புநராவிருத்தி யின்றியதாம். அங்கு யோகியால் மார்க்கமும் சித்திக்கத்தக்கதாம். உபகோசல வித்தையில் உபகோசலனுக்கு அக்கினிகள் பிரஹ்மவித்தையினைக் கொடுத்து, உனக்கு ஆசாரியரோ கதியினைச் சொல்லுபவ ராவரென்று ஆசாரிய ராதினமான கதி பாகத்தினை எஞ்சுவிக்கின்றது. அது சேஷத்தி யநுஸ்மிருதி யோகத்தாலும் என்னும் சூத்திராவயத்தினால் கதி யநுஸ்மிருதிக்கு வித்தியாசேஷத்துவம் அறியவருதலின், உபாசக னுக்கு ஆதிவாசிக தேவதாது சிந்தனத்தின் பொருட்டு அர்ச்சிராதி மார்க்கம் உபதேசிக்கப்படுகின்றது. தூமாதிமார்க்கமோ நிந்தை வாயிலாக அதன் (அர்ச்சிராதி மார்க்கத்தின்) துதியின் பொருட்டே உபந்நியசிக்கப்படுகின்றது என்னும் அபிப்பிராயத்தினால் கூறுகின் றார்:—

(சு-ம்) நிருபணே! நரர்களுக்குச் சக்கிலம் (தேவயானம்) கிருஷ்ணம் (பிதிர்யாணம்) என்று இருவகை வழி சொல்லப்பட் டுளது. அவற்றுள், ஒன்றினால் (மூக்கியமான தேவயானமார்க்கத் தால்) பரமமான பிரஹ்மத்திணையும், மற்றதனால் (பிதிர்யாண மார்க்கத் தினால்) சம்சாரத்திணையும் அடைகின்றான். (எ-று) (உக)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भाय योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे बुद्धियोगो नाम
षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

புத்தியோகமென்னும்

ஆறும்அத்தியாயம்

முடிந்தது.



எழாமத்தியாயம்

விபூதியோகம்.

घरेण्य उवाच ॥

का शुक्ला गतिरुद्दिष्टा का च कृष्णा गजानन ।

किं ब्रह्म संसृतिः का मे वक्तुमर्हस्यनुग्रहात् ॥ १ ॥

[உசௌ] (அ-கை) முந்திய வத்தியாயத்தின் சுற்றிற் சொல்லப் பட்ட இரண்டு கதிகளையும் அவற்றா லடையப்படும் பிரஹ்மத்தினை யும் சம்சாரத்தினையு மறிய விரும்பியவராய் வரேணியர் கேட்கலாயி னார்:—

(சு-ம்) கஜானனரே! சொல்லப்பட்டுள்ள சுக்கிலகதி யாது ? கிருஷ்ணகதி யாது ? பிரஹ்மம் யாது ? சம்சாரம் யாது ? அதனை எனக்குக் கிருபையாற் சொல்லி யருள்வீராக. (எ-று) (க)

श्री गजानन उवाच ॥

अभिर्जोतिरहः शुक्ला कर्माहमयनं गतिः ।

चान्द्रं ज्योतिस्तथा धूमो रात्रिश्च दक्षिणायनम् ॥ २ ॥

कृणौते ब्रह्मसंसृत्योरवाप्तेः कारणं गती ।

[உசஅ] (அ-கை) கேட்டதனையே ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயி னார்:—

(சு-ம்) அக்கிலியாகிய சோதி, பகல், கர்மார்ஹமான உத்தராயணம் என்னும் முன்றும் சுக்கிலமானகதி யாம். சுந்திரனதாகிய சோதி, புகை, இரவு, தக்ஷிணாயணம் என்னும் நான்கும் கிருஷ்ண மான கதியாம். இவ்விருகதியும் கிரமமாகப் பிரஹ்மத்தினையும் அடைதற்குக் காரணமாம். (எ-று) (உ)

दृश्यादृश्यमिदं सर्वं ब्रह्मैवेत्यवधारय ॥ ३ ॥

[உசக] (அ-கை) சுக்கிலகதியினு லடையத்தக்க பிரஹ்மத் தினை அரைச் சுலோகத்தினுற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) திருசிய (மூர்த்த) மும் அதிருசிய (அமூர்த்த) முமான இது வென்னும் வடிவத்திற்கு விஷயமாகும் யாவும் (முக்கியமான யானென்பதன் பொருளன்று இலித்தில்லாததேயாமென்று மதித்து) பிரஹ்மமே (இது கானற்சலம்போலத் தோற்றுகிறது) என்று நிச்சயி. (எ-று)

அவ்வாறே சுருதியும், “பிரஹ்மத்திற்கு மூர்த்தமும் அமூர்த்த முமான இரண்டு ரூபங்களுள் ” (சைந்திரிய-சு-௩) என்று பிரஹ்மத்தினையும் அதன் ரூபத்தினையும் ஆசேஷித்து, “இனி அதனால் இது ஆதேசமாம் நேதி (இத்தன்மைய தன்று, நேதி(இத்தன்மைய தன்று)” என்று அப்பியாசத்தினால் இரண்டு ரூபங்களையும் நிஷேதித்து, “இனி மேலானது வேறில்லை ” யென்று பிரஹ்மமாத்திரத்தின் இருப்பினை நிச்சயிக்கின்றது. (௩)

क्षरं पञ्चात्मकं विद्धि तदन्तरक्षरं स्मृतम् ।

उभाभ्यां यदतिक्रान्तं शुद्धं विद्धि सनातनम् ॥ ४ ॥

[௨௫௦](சு-ம்) (பஞ்சீகிருத அபஞ்சீகிருத பஞ்சமகாபூதங்களி னாலாகிய ஸ்தூல சூக்ஷ்ம சரீர மிரண்டுமான) பஞ்சாத்மகத் (ஐவடி வின்) தினை கூடாம் (அழியு மியல்பினது) என்று அறி. அதனுள் (அந்த கூடரத்தின் நடுவில் பிரவேசித்திருப்பது) அகூடாம் (அழிவின் றிய பிரஹ்மம்) கருதப்பட்டதாம். (“அதனைப் படைத்து அதிற் றானே நுழைந்தது ” (தைத்-௨-சு-௧) என்று அவிசிருதனுள் சிரஷ்டாவுக்கே பிரவேசம் காணப்படுதலால்) இரண்டினும் (பஞ் சாத்மகமான கூடரத்தினும் அதனபிமானத்தாற் சந்தோஷித்த அகூடரத்தினும்) எது அதிக் கிரமித்ததோ (பிரகாசிக்கப்படும் மூன்று உலகத்தினும் பிரகாசிக்கும் சூரியனைப்போல அத்தியந்தம் வேறு பட்ட தாகின்றதோ) அந்தப்பிரஹ்மம் சநாதன (இடைவிடாத ஏக ரூப) மான சுத்த மென்றறி. (எ-று)

அவ்வாறே பகவானாலும் “எதனால் யான் கூடரத்திற்கப்பாற் பட்டவனும் அகூடரத்தினும் உத்தமனுமா யிருக்கின்றேனோ, அத னால் உலகத்திலும் வேதத்திலும் புருஷோத்தம மென்று சொல்லப் பட்டவனா யிருக்கின்றேன் ” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. (ச)

अनेकजन्मसंभूतिः संसृतिः परिकीर्तिता ।

संसृतिं प्राप्नुवन्त्येते ये तु मां गणयन्ति न ॥ ५ ॥

[௨௩௧] (அ-கை) இவ்வாறு சக்கிலகதியால் கிரமமா யடையத் தக்க பிரஹ்மத்தினைக் கூறி, கிருஷ்ணாகதியா லடையத்தக்கதான சம்சாரத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) அநேக ஜன்மசம்பூதி (நேவ நர திரியகாதி சரீரக்கிரக ணங்களைப் பெற்றபோது அவ்வச்சரீரத்தோடு ஒன்றாதல் அதாவது அவ்வச்சரீர தாதாத்மியம்; சம்ஸ்ருதியாம் (சம்சார லக்ஷணமாம்) என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. எவர்கள் என்னைக் கணிக்கிறதில்லையோ, அவர் (நிரீசுவரர்)கள் அச் சம்சாரத்தினைப் பெறுகின்றார். (எ-று) (௫)

ये मां सम्यगुपासन्ते परं ब्रह्म प्रयान्ति ते ।

ध्यानाद्यैरुपचारैर्मां तथा पञ्चामृतादिभिः ॥ ६ ॥

[௨௩௨] (அ-கை) இவ்வாறு சம்ஸ்ருதியும் அதன் காரணமான நிரீசுவரத்துவமும் சொல்லப்பட்டது. இனி அதனை நிராகரிக்கு முபாயத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எவர்கள் என்னைத் தியானாதிகளால் செவ்வையாய் உபாசிக்கின்றார்களோ அவர்கள் பரம்பிரஹ்மத்தினை அடைகின்றனர். அவ்வாறே பஞ்சாமிருத முதலிய உபசாரங்களாலும். (எ-று)

‘தியானாதிகளால்’ என்பதனால், மைத்திராயணீயத்திற் சொல்லப்பட்ட பிராணாயாமம் பிரத்தியாகாரம் தியானம் தாரணை தர்க்கம் சமாதியென்னும் ஆறங்கங்களுள், பகிரங்கத்தன்மையாலும் அடிக்கடி சொல்லப்பட்டமையாலும் இரண்டு அங்கங்கள் உபேக்ஷிக்கப்பட்டு, மற்றத் தியான முதலிய நான்கங்கங்களும் சொல்லப்பட்டனவாம். அவற்றுள், அந்தக்கரண விருத்தியின் ஆற்றொழுக்குப் போன்ற ஒரே தன்மையான தொடர்பு தியானமாம். சித்தத்தினை என்னிடத்தில் நிறுத்துதல் தாரணையாம். யோகசித்திகளி னின்று விக்கினங்களை நீக்கல் தர்க்கமாம். நிர்விகற்பவடிவாக நிறறல் சமாதியாம். இவ்வாற்றால் முக்கிய உபாசனாப் பிரகாரம் சொல்லப்பட்டது.

‘பஞ்சாமிருத முதலிய வுபசாரங்களாலும்’ என்பது முதலிய வற்றினால் மிக்க பிராகிருதர்கட்குப் பாகியபூஜை கூறப்படுகின்றது. (சு)

स्नानवस्त्राद्यलंकारसुगन्धधूपदीपकैः ।

नैवेद्यैः फलताम्बूलैर्दक्षिणाभिश्च योऽर्चयेत् ॥ ७ ॥

भक्त्यैकचेतसा चैव तस्येष्टं पूरयाम्यहम् ।

एवं प्रतिदिनं भक्त्या मद्भक्तो मां समर्चयेत् ॥ ८ ॥

[உரு.உருச] (சு-ம்) ஸ்நானம் வஸ்திராதியலங்காரம் சுகந்தம் தூபம் தீப மென்பவற்றாலும், நைவேத்தியங்களாலும், பழ தாம்பூலங்களாலும் தகஷிணைகளாலும் பக்தி யொன்றையே யுடைய சித்தத்தோடு எவன் என்னை யர்ச்சிப்பானோ, அவன் இஷ்டத்தினை யான் நிரப்புகின்றேன். இவ்வாறு நாடோறும் என் பக்தன் என்னைப் பக்தியோடு செவ்வையாய் அர்ச்சிக்கக் கடவன். (எ-று) (எ-அ)

अथ वा मानसीं पूजां कुर्वीत स्थिरचेतसा ।

अथ वा फलपत्राद्यैः पुष्पमूलजलादिभिः ॥ ९ ॥

[உருரு] (அ-கை) இவ்வாறு இரண்டாவது பூஜாப்பிரகாரத்தினைக் கூறி முன்றாவதனைக் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) அல்லது ஸ்திரசித்தத்தால் (அந்தர்முகமான மனதினால்) மானச (மனோமயத் திரவியசாத்தியமான) பூஜையினைச் செய்க. அல்லது (மனோராஜ்யம்போற் கற்பிதங்களான) பழம் பத்திர முதலிய வற்றாலும் புஷ்பம் கிழங்கு ஜலமுதலியவற்றாலும் பூஜிக்க. (எ-று) (சு)

पूजयेन्मां प्रयत्नेन तच्चदिष्टं फलं लभेत् ।

[உருசு] (அ-கை) இப்பூஜைகளுள் ஒன்றினால் இஷ்ட விருப்புடையோன் என்னைப் பூஜிக்கவென்று அரைச்சலோகத்திற் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) என்னைப் பிரயத்தினத்தினால் பூஜிக்க அவ்வவ் விஷ்டமான பயனைப் பெறுவான். (எ-று)

त्रिविधास्वपि पूजासु श्रेयसी मानसी मता ॥ १० ॥

(அ-கை) இவ்வாறாயினும் மானதத்திற்குச் சிரேஷ்டத்துவம் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) முன்கைப் பூஜைகளிலும் மானதம் சிலாக்கியமானதாகக் கருதப்பட்டதாம். (எ-று)

அவற்றுள், தியானாதிகளாற் பூஜித்தல் அதிக சிரேஷ்டதம மாயினும் பிராகிருதர்களுக்குச் சாதித்தற்கரியதாம். பாகியத் திரவிய சாத்தியமானது சிலாக்கியமானதாயினும், பகிர்முகத்துவத்தினை விலக்குத் தன்மையின்மையால் சிரேயசுடைய தன்றும். மானதமோ அந்தர்முகத் தன்மைக்குச் சாதகமாதலால் சிரேயசுடைய தென்பது ஸ்பஷ்டமாம். (எ-று)

साप्युत्तमा मता पूजाऽनिच्छया या कृता मम ।

(அ-கை) மானதமும் நிஷ்காமத்தினாற் செய்யப்படுவது மிகவுத்தமமா மென்று அரைச்சலோகத்தினாற் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) இச்சையின்மையாற் செய்யப்படும் எனது பூஜை எதுவோ அது உத்தமமானதென்று மதிக்கப்பட்டதாம். (எ-று)(க)

ब्रह्मचारी गृहस्थो वा वानप्रस्थो यतिश्च यः ॥ ११ ॥

एकां पूजां प्रकुर्वाणोऽप्यन्यो वा सिद्धिमृच्छति ।

[உருஎ] (அ-கை) நான்காசிரமிகளில் ஒருவனாவது, அல்லது அவர்களின் வேறான சத்துத்திர ராதியரில் ஒருவனாவது யாதேனு மொரு பூசையினைச் செய்வானாயின், படிக்கிரமமாக மேன்மேற் பூமியினைப்பெற்றுச் சித்தியினை யடைகின்றா னென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பிரஹ்மசாரியாவது, கிருகஸ்தனாவது, வானப்பிரஸ்தனாவது, சந்நியாசியாவது, வேறானவனாவது எவன் ஒரு பூஜையினை யாவது செய்பவனாகின்றானோ, அவன் சித்தியினை யடைகின்றான். (எ-று) (கக)

मदन्यदेवं यो भक्त्या द्विषन्मामन्यदेवताम् ॥ १२ ॥

सोऽपि मामेव यजते परं त्वविधितो नृप ।

[௨௫௮௭] (அ-கை) ஹரிஹர கௌரீ கணேச சூரியாதி தேவதைகளின் லௌகிகப் பிரசித்தமான பேதத்தினைக்கொண்டு கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) (எல்லோருடைய பிரத்தியகாத்மாவான) என்னின் வேறான தேவனை (ஹரிஹராதியரில் ஒன்றனை) எவன் பக்தியோடு யஜிக்கின்றானோ, (தன்னு லாராதிக்கப்படும் தேவதையி னபேசையால்) அந்நிய தேவதையான என்னைத் துவேஷிப்பவ னாகின்றானோ, (பேததரிசியான) அவனும் வேறுவடிவத்தினைத் தரித்துள்ள என்னையே (துவேஷிப்பவனாயினும்) (வேறு மூர்த்திவடிவாகப்) பூஜிக்கின்றான். (அவனும் பூஜையின் பயனைச் சிறிதுபெறவே செய்வன்; பூர்ணமாகப் பெறான் பேதத்தினைத் தரிசித்தமையால்) ஆனாலோ நிருபனே விதியின்றிச் செய்கின்றான். (எ-று)

அவ்வாறே ஸ்காந்தத்தில் “பிரஹ்மாவினையும் கேசவனையும் சிவனையும் மோகமுடையவர்களாய்ப் பேத பாவமாகக் காண்கின்றனர். ஒன்றெனக் காணார் பாஷண்டர்களால் தகைக்கப்பட்டவர்கள்” என்று பேததரிசன நிந்தை ஸ்மரிக்கப்பட்டுளது. “இவனே எல்லாத் தேவர்களும்” (பிருக-க-ச-சு) என்று ஒருவனுக்கே சர்வ தேவதா ரூபத்துவம் கேட்கப்படுகின்றது. தேவதைகளிடத்து ஐக்கியங் காணுமையும் பேதங் காணாதலும் பிரத்தியவாயத்தினை யுண்பெண்ணுவதா மென்று அபிப்பிராயப்பட்டு ‘விதியின்றி’ என்று கூறப்பட்டது. (க௨௭)

यो ह्यन्यदेवतां मां च द्विषन्नन्यां समर्चयेत् ॥ १३ ॥

याति कल्पसहस्रं स निरयान्दुःखभाक् सदा ।

[௨௫௯௭] (அ-கை) இதனையே விவரிக்கின்றார் :—

(சு-ம்) எவன் (பேதவாதி) (தன்னு லாராதிக்கப்படுவத னபேசையால்) வேறான தேவதையினையும் (சர்வதேவதா சமஷ்டி

யுள் எகமும் அந்தராத்மாவுமான) என்னையும் துவேஷிப்பவனாய் (தான்கொண்ட) மற்றொரு தேவதையைச் செவ்வையாய் அர்ச்சிக் கின்றானே, அவன் கற்பங்களாபிரம் நிரய (நாக) ங்களைச் சேர்க்கின் றான். எப்போதும் துக்கமடைபவ னாகின்றான். (௭-று)

அவனுக்குத் தண்டத்தை யான் செய்கின்றேன் என்றதாம். துவேஷிக்கலாகா தென்பதனையும் ஸ்மிருதி “எப்புத்திரன் பிதா வினைத் துவேஷிக்கின்றானே, அவனை அந்நியகிந்துகிற்குப் பிறந்தவ னென்றறிக. ஹரியையாவது ஹரணையாவது எவன் துவேஷிக்கின் றானே அவனையும் அந்நியகிந்துகிற்குப் பிறந்தவனென் றறிக” என்று கூறுகின்றது. (௧௩௭)

भूतशुद्धिं विधायानां प्राणानां स्थापनं ततः ॥ १४ ॥

आकृष्य चेतसो वृत्तिं ततो न्यासमुपक्रमेत् ।

कृत्वान्तर्मातृकान्यासं बहिश्चाथ पङ्ककम् ॥ १५ ॥

न्यासं च मूलमन्त्रस्य ततो ध्यात्वा जपेन्मनुम् ।

स्थिरचित्तो जपेन्मन्त्रं यथा गुरुमुखागतम् ॥ १६ ॥

जपं निवेद्य देवाय स्तुत्वा स्तोत्रैरनेकधा ।

एवं मां य उपसीत स लभेन्मोक्षमव्ययम् ॥ १७ ॥

य उपासनया हीनो विद्धि नरो व्यर्थजन्मभाक् ।

[௨௬௦௭-௨௬௧-௨௬௨-௨௬௩] (அ-கை) இனித் தார்திரிக பூஜையினையும் அதனைச் செய்யாமையி லாம் பிரத்தியவாயத்தினையும் நான்கு சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார் :—

(௬-ம்) முதலில் பூத சுத்தியினையும் அவ்வாறே பிராணப் பிர திஷ்டையினையும் செய்து, சுத்தத்தின் விருத்தியினை ஆகருஷி (இழு)த்து, அதன்பின் நியாஸத்தினைத் தொடங்குக. (௧௪௭) அந்தாமாதிருகா நியாஸத்தினையும், பகர்மாதிருகா நியாஸத்தினை யும், பின் ஷடங்க நியாஸத்தினையும், மூலமந்திரத்தின் நியாஸத்

தினையும் செய்து, அவன் பின் தியானஞ்செய்து, மந்திரத்தினை ஜபிக்குக. (௧௫௭) ஸ்திரி சித்தனாய் மந்திரத்தினைக் குருமுகத்தினின்று வந்தபடி ஜபிக்குக. ஜபத்தினைத் தெய்வத்திற்கு ஒப்பு வித்து, அநேகவித ஸ்தோத்திரங்களால் ஸ்துதித்து (௧௬௭) இவ்வாறு என்னை எவன் உபாசிக்கின்றானோ, அவன் அவ்வியயமான மோக்ஷத்தினைப் பெறுவன். எவன் உபாசனை செய்யாதவனோ, சை! அந்த நான் வியர்த்தமான பிறப்பைப் பெற்றவன். (௭-று) (1)

यज्ञोऽहमौषधं मन्त्रोऽमिराज्यं च हविर्हुतम् ॥ १८ ॥

ध्यानं ध्येयः स्तुतिः स्तोत्रं नतिर्भक्तिरुपासना ।

त्रयीज्ञेयं पवित्रं च पितामहपितामहः ॥ १९ ॥

[௨௬௪௭-௨௬௫] (அ-கை) இதனினும் அந்தாங்க கர்மாங்கமா கப் பொருந்தியுள்ள ஆத்மோபாசனத்தினையும் ஆத்மாவின் ஐக்கிய ஞான பலத்தினையும் ஒன்றரைச்சுலோகத்தினும் கூறுகின்றார் :—

(௬-ம்) யஞ்ஞம் (தேவதோத்தேசமான தீரவியத்தியாகம்) யான். ஔஷதமும் (நெல் முதலிய ஹவியம்), (இருக்கு யஜு-சாமவடிவ) மந்திரமும், (ஹோமாதிகரணமான) அக்கினியும், நெய்யும், (அவதானமாகிய அல்லது வியவதானமாகிய) ஹவியம் (அக்கினியில் போடுவதான) ஹு-தமும், (கர்மாங்கதேவதைகளின் ஆகார சிந்தனமான) தியானமும், (தேவதா விக்ஷிரகமான) திரேயமும், (தேவதையின் புகழ்ச்சியாகிய) ஸ்துதியும், (அதனைச் சமர்ப்பிக்கும் சப்தமாகிய) ஸ்தோத்திரமும், நமஸ்காரமும், பக்தியும், (ஆராதிக்கப்படுந் தன்மையாக அறிதலும்), உபாஸனமும் (தேவதாதி விஷயமான பிரக்தியயத்தின் ஆவிருத்தியும்) திரயீ யெனப் படும் ருக்வேத யஜுர்வேத சாமவேதங்களும், ஞேப (கர்மப் பிரஹ்மங்களின் சொரூப) மும், (அக்கினி பவித்திரம், சோமன் பவித்திரம், வாயு பவித்திரம் என்றல் முதலிய) பவித்திரமும், (அல்லது யஞ்ஞாதிகளால் சுத்தீகரிக்கப்பட்ட ஆத்மாவின் யறியத் தக்கதான மனமே பவித்திர பதார்த்தமாம்), பிதாமகனுக்குப் பிதாமகனும் (ஆநந்தன) யானே. (௭-று)

பூமியே வித்து முளை பிருகஷம் அடிமரம் கிளை கொம்பு இலை கண்ணி புஷ்பம் பழ முகலிய வடிவாக விரிவதுபோல யானே சர்வ திருசிய வடிவாக ஸ்புரிக்ஷன்றே எனென்று இவ்வுபாசனை உப தேசிக்கப் படுகின்றது. இவ்வெல்லாம் பரமாத்மத் தன்மையாகவே கிந்திக்கத்தக்கதா மென்பது கருத்து. (கஅ௮-க௯)

ओङ्कारः पावनं साक्षी प्रभुर्भिन्नं गतिर्लयः ।

उत्पत्तिः पोषको बीजं शरणं वा स एव च ॥ २० ॥

असन्मृत्युः सदमृतमात्मा ब्रह्माहमेव च ।

दानं होमस्तपो भक्तिर्जपः स्वाध्याय एव च ॥ २१ ॥

यद्यत्करोति तत्सर्वं समे मायि निवेदयेत् ।

[உக௯-உ௬௭-உ௬௮](அ-கை) இதனினும் அந்தரங்க பாவனை யாகிய அகாத்மத்தன்மைத் திருஷ்டிதார்ட்டியத்தினையே இரண்டரைச் சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார் :-

(அ-ம்) (தியானப் பிரதிகமான) ஓங்காரமும், பாவனமும் (சித்தசோதகமான அதனார்த்தத்தினையே தியானித்தலும்) சாக்ஷி யும் (அசங்க சித்ருபன் யானெனும் ஞானமும்), பிரபுவும் (ஐகத் கர்த்தாவுர்), மித்திரனும் (யோகிகளின் ஆப்ததமனும்), கதிரும் (முத்தர்களா லடையப்படுபவனும்), இலபமும் (லீனமாகின்றன யாவு மிதில் என்னும் விற்பத்தியால் துவைதபாதத்தின் அதிஷ்ட னானமும்), (வியதிரேகத்தினைக் கூறி அர்வயத்தினை கூறுகின் றார் :-) உற்பத்தியும் (ஐகத்தின் உற்பத்திக்கு முக்கியஸ்தானமும்), போஷக (ஸ்திதி செய்பவ) னும், பீஜமும் (சர்வப் பிரளயத்து முள்ள சூக்ஷ்மமும்), சரணமும் (புகலும்), வாசமும் (இருப்பிட மும்), அசத்தா (துச்ச) மாகிய மிருத்தியுவும் (துவைதமும்) சத்தாகிய அமிருத (அத்வைத) மும், (இதற்றானே இருளு மொளியு மென்பன முடிக்கத்தக்கனவாம், அவ்வாறே அப்பியா ரோஹ மந்திரத்தில் “அசத்தினின்று என்னைச் சத்திற் சேர்ப்பி. தமசாகிய இருளினின்று என்னை ஜோதிஸாகிய ஒளியிற் சேர்ப்பி.

மிருத்தியுவினின்று என்னை அமிருதத்திற் சேர்ப்பி.” பிரு-க-க-
அட. என்று முவிரட்டை காணப்படுகின்றது.) ஆத்மாவும் (ஜீவ
னம்), பிரஹ்மமும் யானே. தானம், ஹேராமம், தபசு, பக்தி,
ஜபம், சுவாத்தியாயம் என்பவற்றில் எதெதனைச் செய்கின்றாயோ,
அது முழுவதனையும் சமமான (விஷம் மின்றிச் சர்வபூதங்கட்கும்
அநுக்கிரகஞ் செய்யும் ஆயிரக்கனக்காண மாதா பிதாக்களினும்
ஆப்ததமனான) என்னிடத்தில் நிவேதிக்க (அர்ப்பிக்க). (எ-று)

இதுவே பகவானால் “எதனைச் செய்கின்றாயோ” என்றல்
முதலியவற்றைச் சொல்லப்பட்டுள்ளது.

இலயம், சரணம், வாசம், என்பன முன்னுவித பிரளயப் பிரதி
பாதங்களான பரியாயங்களாம். (௨௦-௨௧-௨௨)

योषितोऽथ दुराचाराः पापाखैर्वर्णिकास्तथा ॥ २२ ॥

मदाश्रया विमुच्यन्ते किं मद्भक्त्या द्विजातयः ॥ २३ ॥

[௨௬௬] (அ-கை) இவ்வாறு என்னிடத்தில் சர்வகர்மார்ப்
பணஞ் செய்யும் முடர்களான ஸ்திரீ முதலியோரும் முக்தராகின்
றன ரெனின், நல்ல புத்திமான்களைப் பற்றிச் சொல்லுவ தென்ன
வென்று கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) ஸ்திரீகளும், அவ்வாறே துராசார முடையவர்களும்,
அவ்வாறே பாபிகளான மூவர்ணத்தவரும் என்னை ஆசிரயித்தவர்
களாய் முக்தராகின்றனர் எனின், என் பக்தர்களான மூவருணத்
தினர்கள் முத்தர் ஆதலைப்பற்றிச் சொல்லுவதென்? (எ-று)

பிங்களை யென்னும் வேசி சர்வஜனங்களையும் வஞ்சிப்பவளா
யிருந்தும், கூணமாத்திரம் பகவதாசிரயம் செய்து முக்திபெற்றாள்.
இவ்வாறே அஜாமிளன் முதலியோரும் உதாசரிக்கத்தக்கவராவர்.
(௨௭)

न विनश्यति मद्भक्तो ज्ञात्वेमा मद्भिभूतयः ।

प्रभवं मे विभूतीश्च न देवा ऋषयो विदुः ॥ २४ ॥

[௨௭௦] (அ-கை) பக்தியினையே சுருக்கமாகக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) என்பதன் இந்த (சொல்லப்படும்) எனது விபூதியினை அறிதலால் விநாசமடையான். எனது பிரபலத்தினையும் (இவ் புலகம் என்னிடத்தி னின்றே யுண்டாயிற்று என்பதனையும்) விபூதி களையும் தேவர்களும் மிகிகளும் அறியார். (எ-று)

இந்தப் பத்தி ஜீவர்களுக்குத் துர்லபமே யென்பது கருத்து. (௨௪)

नानाविभूतिभिरहं व्याप्य विश्वं प्रतिष्ठितः ।

यद्यच्छ्रेष्ठतमं लोके सा विभूतिर्निबोध मे ॥ २५ ॥

[௨௪௧] (அ-கை) பொதுவாக விபூதிகளையும் விபூதிலக்ஷணத் தினையும் கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) யான் நானாவிபூதிகளால் விசுவத்தினை வியாபித்துத் தனது மகிமையில் நிலைத்தவ னாகின்றேன். (“அந்தப் பகவான் எதில் நிலைத்திருக்கின்றான்?” “தனது மகிமையில் நிலைத்தவ னாகின்றான்” (சாந்-௪-௨௪-௧) என்று காணப்படுதலால்.) (சகல பிரஹ்மாண்டமுமே என்னிடத்தினின் றுண்டானதாயிருத்தலின் எனது வடிவாபென்னும் ஞானபூர்வகமாகச் சர்வப்பிரபஞ்சாராத னஞ்செய்யச் சக்தியில்லாதவனாய்) ஜகத்தில் (மனுஷ்ய பசு விருக்ஷ லுளஷ்டாதிகளுள்) எது எது கிரேஷ்டதமமோ (மிக மேலானதோ) அதுவே எனது விபூதி யென்று நிச்சயமாக அறி. (எ-று)

எது எது உத்தமமானதோ அதனையே எனது விபூதியென் றறிந்து, நமஸ்காராதிகளால் பூஜிக்குக என்பது கருத்து. (௨௫)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे ३० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे विभूतियोगो नाम
सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

விபூதியோக மென்னும்

ஏழாமத்தியாயம்

முடிந்தது.

எட்டாமத்தியாயம்.

விசுவரூப வீக்ஷணயோகம்.

घरेण्य उवाच ॥

भगवन्नारदो महं तव नानाविभूतयः ।

उक्तवांस्ता अहं वेद न सर्वाः सोऽपि वेत्ति ताः ॥ १ ॥

[உ௭௨] (அ-கை) முந்திய அத்தியாயத்தில் பாவனையைச் சொல்லுதலாகிய 'யஞ்ஞம் யான்' என்றஸ் முதலியவற்றால் சில விபூதிகள் தமது முகத்தினாலேயே சொல்லப்பட்டன. 'எது எது கிரேஷ்டதமமோ' என்று அத்தியாயமுடிவில் விபூதிகளின் இலக்ஷணமும் சொல்லப்பட்டுள்ளது. நாரதர் முகத்தாலும் சில விபூதிகள் கேட்கப்பட்டன. அவற்றிற்கு முடிவோ இல்லை. ஆகலால் தமது விசுவரூபத்தினையே தரிசிக்க விருப்புகின்றேன். அதன் தரிசனத்தால் அவை யாவும் செவ்வையா யறியப்பட்டனவா மென்னும் அபிப்பிராயமுடையவனாய் வரேணிபன் கேட்கலாயினான் :-

(சு-ம்) பகவானே! நாரதர் எனக்குத் தமது நாராவிபூதிகளைக் கூறியிருக்கின்றனர். அவற்றை யான் அறிவேன். ஆனால் அவரும் அவைகளெல்லாவற்றையும் அறியார். (எ-று) (க)

त्वमेव तत्त्वतः सर्वा वेत्ति ता द्विरदानन ।

निजं रूपमिदानीं मे व्यापकं चारु दर्शय ॥ २ ॥

[உ௭௩] (அ-கை) அவ்வாறாயின் என்னாலும் சொல்லக்கூடிய தாகாதே யெனக் கூறுகின்றார் :-

(சு-ம்) கஜமுகரே! (ஆகாயம் எங்கட்கு அளவுபடாததாயினும் அதனைப் படைத்த தமக்கு அளவுப்பட்டதேயாம். ஆதலால்) அவ்வெல்லாவற்றையும் உண்மையாகத் தாமே யறிகீர். (ஆகலால் அவ்வெல்லாவற்றையும் அறிந்ததாகும்படி) இப்போது தமது வியாபகமான (விசுவ)ரூபத்தினை எனக்குச் செவ்வையாய்க் காட்டி. யருள்வீராக. (உ)

धीगजानन उवाच ॥

एकस्मिन्मयि पश्य त्वं विश्वमेतच्चराचरम् ।

नानाश्रयाणि दिव्यानि पुरा दृष्टानि केनचित् ॥ ३ ॥

[௨௪௩] (அ-கை) அவனுக்கு இஷ்டார்த்தந்தினைச் சமர்ப்பித் தலால் அநுக்ரஹிப்பவராய் ஸ்ரீ கஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

(ச-ம்) ஏகனான என்னிடத்தில் (கண்ணாடியொத்த எனது சரீரத்தில்) சராசரமான இவ்வெல்லாவற்றினையும் பார். அவை முன் (நாசநாசியராயிய) சிலரால் நானா ஆச்சரியங்களும் திவ்யிய (பிரஹ்மலோகாந்தமான அலௌகிக)ங்களுமான அவை பார்க்கப் பட்டனவாம். (எ-று)

பகவானே! “எதனையறிந்தால் இவ்வெல்லாமறியப்பட்ட தாம்” (முண்-க-க-௩) என்று சர்வ வேதாந்தங்களிலும் ஒன்றன் விஞ்ஞானத்தினால் எல்லாவற்றின் விஞ்ஞானமும் கேட்கப்படுகின்றது. அதனையே நீ அபரோகக் கிற்று, கிருதகிருத்தியனாகுக் என்பது கருத்தாம். (௩)

ज्ञानचक्षुरहं तेऽद्य सृजामि स्वप्रभावतः ।

चर्मचक्षुः कथं पश्येन्मां विभुं ह्यजमव्ययम् ॥ ४ ॥

[௨௪௪] (அ-கை) வெளிக்கண்ணால் எது காணப்பட்டதோ அது அற்பமான வடிவமே, முழுவடிவமன்று; ஆதலால் உனக்கு ஞானக்கண்ணை யளிக்கின்றேனென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) இப்பொழுது யான் எனது பிரபாவத்தினால் உனக்கு ஞானநேத்திரத்தினை யளிக்கின்றேன். (சூக்ஷ்மமும் தூரத்திருப் பதுமான வஸ்துவினை யறிபமுடியாததும் சமீபத்திருக்கும் வஸ்து வினையும் ஏகதேசமாகவே கவாக்கூடியதுமான) சர்மநேத்திர மானது விபுவம் (விசித்தரூபமாகப் பளிப்பவனும்), (அவ்வாறாயினும்) அஜனம் (பிரப்பில்லாதவனும்), அவ்விபயனு (அழிகில்லாதவனு) மான என்னை எவ்வாறு காணும். (எ-று)

‘எனது பிரபாவத்தினால்’ என்பதனால் அநுக்கிரக விசேஷம் ஸ்பஷ்டமாகப் பட்டது. (ச)

व्यास उवाच ।

ततो राजा वरेण्यः स दिव्यचक्षुरवैक्षत ।

ईशितुः परमं रूपं गजाख्यस्य महाद्भुतम् ॥ ५ ॥

[உஎசு] (அ-கை) அந்த இவ்வரோணிய கணேச சம்வாதத் தினைச் சூதர்முன் சொல்லுபவராகிய வியாசர் சொல்லலாயினார்:—

(சு-ம்) அதன் (கணேசாறுக்கிரகத்தின்) பின் திவ்விய நேத் திர முடைய அவ்வரோணிய ராஜன் ஈசுவரான கஜமுகரது மகாற்புதமான பாம (அலெனகிகமான) ரூபத்தினைத் தரிசித்தான். (எ-று)

மகத்தும் அதுவே அற்புத முமாதலால் மகாற்புதமாம் அதா வது எல்லாவற்றினும் பரிபூர்ணமும் நானா ஆச்சரியமயமுமாம் (ரு)

असंख्यवक्त्रललितमसंख्याङ्घ्रिकरं महत् ।

अनुलिप्तं सुगन्धेन दिव्यभूषाम्बरसज्जम् ॥ ६ ॥

असंख्यनयनं कोटिसूर्यरश्मि धृतायुषम् ।

तद्वर्ष्मणि त्रयो लोका दृष्टास्तेन पृथग्विधाः ॥ ७ ॥

दृष्टैश्वरं परं रूपं प्रणम्य स नृपोऽब्रवीत् ।

[உஎஎ-உஎஅ] (அ-கை) அற்புகத் தன்மையினையே இரண்டரைச் சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எண்ணிறந்த முகங்களையுடைய மனோகரமும், எண்ணிறந்த கால்கையையுடையதும், பெரிதும், சுகந்தத்தினால் பூசப் பட்டதும், திவ்வியமான ஆபரண வஸ்திரமாலையையுடையதும், எண்ணிறந்த கண்களுடையதும், கோடி சூரிய ரஸ்மியும் (கோடி சூரிபர்களை ரஸ்மியாக அதாவது ஓரம்சமாக வுடையதும்), தரித்த வாயுதத்ததும், (அநேக கைகளாலும் தனுசு பாண முதலிய அநேகாயுதங்களைத் தரித்ததுமான ரூபத்தினைத் தரிசித்தா னென்று முந்திய சுலோகத்தோடு கூட்டுக). அதன் சரீரத்தில் வெவ்வேறு விதங்களான மூன்றுலங்களும் அவனால் பார்க்கப்பட்டன, கண்ட ஐசுவரமான பாருபத்தினைச் செவ்வையாய் வணங்கி அவ்வரசன் சொல்லலாயினான், (எ-று)

எல்லாஜந்துக்களின் அவயவங்கள் எவையோ அவையே சர்வாத்மாவாயி கணேசனது அவயவங்களாதலால் அவருக்கு எண்ணிறந்த முகமுடைய முதலியன பொருந்துவனவாம். மனோகரத்துவம்சுநந்தினால் பூசப்பட்டதும் என்பன முதலியவற்றால் காட்டப்பட்டதாம். (க-எ)

वीक्षेऽहं तव देहेऽस्मिन्देवानृपिगणान्वितृन् ॥ ८ ॥

पातालानां समुद्राणां द्वीपानां चैव भूमताम् ।

महर्षीणां सप्तकं च नानार्थैः संकुलं विभो ॥ ९ ॥

भुवान्तरिक्षं स्वर्गाश्च मनुष्योरगराक्षसान् ।

ब्रह्मविष्णुमहेशेन्द्रान्देवाञ्जन्तूननेकधा ॥ १० ॥

[உ-க-உ-அ-ந] (அ-கை) வியாஸரே வரேணியன் வாக்கியத்தின் அவதரிப்பிக்கின்றார் :—

வரேணியன் சொல்லலாயினான் :—

(க-ம்) விடவே ! தமது இச் சரீரத்தில் யான் தேவர்களையும், ரிஷிகளையும்களையும், பிதிருக்களையும், நானார்த்தங்களோடு கூடியனவாயி சப்த பாதாளங்களையும், சப்த சமுத்திரங்களையும், ஏழு திவுகளையும், சப்த குலாசலங்களையும், சப்த மகரிஷிகளையும் (அ-க) பூம்போடு அந்தரிசூத்தினையும், ஸ்வர்க்கங்களையும் (‘எதில் முந்தியவர்களானசாத்தியர்களான தேவர்களிருக்கின்றார்களோ’ என்னும் சுருஷியினால் சாத்தியப் பெயருடைய தேவதா விசேஷங்களையும்), மனிதர் உரகர் இராக்கதர் என்பவர்களையும், பிரஹ்ம விஷ்ணு மகேசேந்திராதி தேவர்களையும், அநேகவிதமான ஜந்துக்களையும், காண்கின்றேன். (க0)

अनाद्यनन्तं लोकादिमनन्तभुजशीर्षिकम् ।

प्रदीप्तालसंकाशमप्रमेयं पुरातनम् ॥ ११ ॥

किरीटकुण्डलधरं दुर्निरीक्षं मुदावहम् ।

एतादृशं निरीक्षे त्वां विशालवक्षसं प्रभुम् ॥ १२ ॥

அநாதியநந்தமும் (தேசத்தால் முதலீறு இல்லாதவரும்),
லோகாதியும் (உலகம் படைப்பவரும்), அநந்தபுஜசிரசுகோபுடைய
வரும், கொழுந்துவிட்டெரியும் அக்நினிபோன்றவரும், அப்
பிரமேய (அளவையினு லளக்கப்படாதவ) ரும், புராதனரும் (முன்
னும் நவமாயிருப்பவரும் அதாவது சந்ததம் ஏக வடிவினரும்),
[முன் சங்கையினுல் புஜாதிகளின் அநந்தத்தன்மை கூறப்பட்டது.
இங்கோ 'அநந்தபுஜ சிரசுகோபுடையவரும்' என்பதனுல் காலத்
தினுல் அநந்தத்தன்மை சொல்லப்படுகின்றது.] (கக) கிரீட
குண்டலங்கோத் தரித்தவரும், (இது முதலியன மனோகாத்துவத்
தின் வியாக்கியானமாம்) நன்றாய்ப் பார்க்கமுடியாதவரும், பக்தர்
களுக்குச் சந்தோஷ முண்டாக்குவதும், விசால மார்பு (எல்லா
வற்றாலும் பரிச்சேதமின்றிய மனது) டையவரும், பிரபுவு (சுரர்த்
தரு) மான இத்தன்மையராகிய தம்மைக் காண்கின்றேன்.

(எ-று) (கஉ)

सुरविद्याधैर्यक्षैः किंनरैर्मुनिमानुषैः ।

नृत्यद्भिरप्सरोभिश्च गन्धर्वैर्गानतत्परैः ॥ १३ ॥

वसुरुद्रादित्यगणैः सिद्धैः साध्यैर्मुदा युतैः ।

सेव्यमानं महाभक्त्या वीक्ष्यमाणं सुविस्मृतैः ॥ १४ ॥

[௨அநி] (ச-ம்) களிப்போடு கூடியவர்களான (நாநாகித
ஆச்சரியமயத் தன்மையால்) மிக வாச்சரியமடைந்தவர்களுமான
சுர (தேவ) வித்தியாதார்களாலும், இயக்கர்களாலும், கிந்நர்களா
லும், முநிகளாலும், மானுடர்களாலும், நர்த்தனஞ் செய்பவர்க
ளான அப்ஸரசுகளாலும், கானதற்பரமான கந்தர்வர்களாலும்,
(கஊ) வசு ருத்திர ஆதித்தியகணங்களாலும், சித்தர்களாலும், சாத்
தியர்களாலும், மகாபக்தியோடு பார்க்கப்படுகின்றவரும், சேவிக்
கப் படுகின்றவரும்.

(கச)

वेत्तामक्षरं वेद्यं धर्मगोप्तारमीश्वरम् ।

पातालानि दिशः स्वर्गान्भुवं व्याप्याखिलं स्थितम् ॥ १५ ॥

भीता लोकास्तथा चाहमेवं त्वां वीक्ष्य रूपिणम् ।

[உஅசு] (சு-ம்) அறிபவரும் (சர்வஞ்ஞரும்), அசுஷா (விபா பக) ரும், வேத்திய (வேதாந்தங்களால் அறியப்படுபவ) ரும், தர்மத்தினைக் காப்பவரும் (விபாசிரியாமல் தர்மபலனை யடைகிப்ப வரும்), ஈசுவரனும் (இராஜாவைப்போல வெளிநியந்தாவும்), பாதாளங்கனையும், திக்கி (ஆகாசத்தி) னையும், ஸ்வர்க்கங்கனையும், பூமியையும் எல்லாவற்றினையும் (அக்கிரி வாயுவாதிகளை) (அந்தரி யாமித் தன்மையால்) விபாசித்து நிற்பவருமான இத்தன்மைய ரூப முடைய தம்மைக்கண்டு லோகங்களும் யானும் பயமுடையவர களாகின்றோம். (எ-று)

திக்கு என்பதனால் ஆகாசம் கொள்ளப்படுகின்றது. அவ் வாறே சுருதியும், “எவன் ஆகாசத்தில் நிற்பவனாய் ஆகாசத்தி னும் அந்தரானுகின்றானோ, எவனை ஆகாசமறியானோ, எவனுக்கு ஆகாசம் சரீரமோ, எவன் ஆகாசத்தினை உள்ளாயிருந்து இயக்கு கின்றானோ, அவன் உனது அந்தரியாமி அமிருதன்” (பிரு-ந- எ-கஉ) என்று அவனை ஆகாசாதிகளின் அந்தரியாமியாகக் காட்டுகின்றது. (கரு) (கரு)

நானாடிபுராஸ்சு

[உஅஎ] (அ-கை) அந்தரியாமி எவ்வாறு பய ஹேதுவாவ ரெனக் கூறுகின்றான்:—

(சு-ம்) நானாவிஷ ஜெந்துக்கனையுடையவரும்,

நானாவிதாவிசாரதம் || 16 ||

(அ-கை) ஆனால் பயநிவிருத்தி எதனாலெனக் கூறுகின்றான்:—

(சு-ம்) நானாவித்தைகளிற் றேர்த்தவரும்,

எப்படி நானாவிதபய ஹேதுக்களான சர்ப்பாதிகளிருக்கின் றனவோ, அப்படியே அவ்வப்பயத்தினை நிவர்த்திக்கும் காரூட முத லிய நானா வித்தைகளு மிருக்கின்றன. அவற்றின் பிரவிருத்தியிற் பண்டிதர் நீர் என்று மதித்துக் கூறியதாம் என்பது கருத்து. (கசு)

प्रलयानलदीप्तास्यं जटिलं च नभःस्पृशम् ।

दृष्ट्वा गणेश ते रूपमहं मीत इवाभवम् ॥ 17 ॥

[௨௮௮] (௬-ம்) ஆகாயத்தைத் தொடுவதான பிரளயாக்கிவிச் சுடர்போன்ற வாயும் ஜடையுமுடையவருமான அதாவது பிரளயாக்கிவியானது எங்குமாக விரிந்த ஜ்வாலைகளாற் கொளுத்தப்பட்டதாயெரிவதுபோன்ற வாயினையும், அவ்வாறே நீண்டு பருத்து எதன் ஒளி பூமியிற் படிந்த ஜ்வாலைகளால் ஆகாயத்தினைத் தொடுவதாயிருக்கின்றதோ, அத்தன்மைய ஜடையினையு முடையவருமான தமது ரூபத்தினைக்கண்டு கணோசனே யான் (எனக்கருக்கிரகஞ் செய்பவராதலின், தம்மின் வேறானதில்லவே யில்லை யென்னும் நிச்சயமுடையவனாயினும் திருஷ்டி விசேஷபத்தினால்) பயந்தவனைப்போலானேன் (எ-று)

அவ்வாறே எனது அநுமானத்தினால் உலகத்தினரும் பயந்தனரென்று அறிந்தேன். ஆதலால் உலகத்தினருடையதும் என்னுடையதுமான பயம் நீங்கும்பொருட்டுச் சார்தமான ரூபத்தினைக் காட்டியருள்வீராக என்பது பொருள். (௧௭)

देवा मनुष्या नागाद्याः खलास्त्वदुदरेशयाः ।

नानायोनिभुजश्चान्ते त्वय्येव प्राविशन्ति च ॥ १८ ॥

[௨௮௯] (௮-கை) பரமானந்த வடிவினனாகிய யான் எவ்வாறு பயழேறுதுவாவே நென்னும் ஆசங்கை கொண்டு, “இரண்டாவதனால் பயமுண்டாகின்றது” (பிரு-௧-௪-௨) என்னும் சுருதியினால் தர்ப்பத்தோடுகூடிய பயத்திற்கேதுவான துவைத முழுவதும் தமது வயிற்றிலேயே இருக்கிறது. அவற்றில் பிறரைவருத்தும் கொடிய நாகாதிகள் தமது கர்மத்தாலாம் துக்கத்தினை தம்மிடத்திலிருந்தே பெறுகின்றனர். தம்மிடத்திலேயே இலயமடைகின்றன ரென்று கூறுகின்றான்:—

(௬-ம்) தேவர்களும், மனிதர்களும், நாகாதிகளும், துஷ்டர்களும் தமது வயிற்றிற் கிடப்பவர்களாய், நானாயோனி துக்கங்களைப் புகிப்பவர்களாய் முடிவில் தம்மிடத்திலேயே பிரவேசிக்கின்றனர்.

(எ-று) (௧௮)

अव्येक्ष्यमानास्ते यथा जीमूतबिन्दवः ।

[௨௯௦] (அ-கை) தம்மிடத்திலேயே பிரவேசிக்கின்றன ரென்பதில் திருஷ்டாந்தத்தினைக் கூறுகின்றான்:—

(க-ம்) அப்தியாகிய கடலினின்று உண்டாகிறவைகளான மேக பிந்துக்களாகிய அனை எப்படி அக்கடலிற் பிரவேசிக்கின்றனவோ அதுபோல (எ-று)

இராவடிவினவாக அப்புக்கள் எதில் தரிக்கப்படுகின்றனவோ அந்த ஒரு வடிவான விரிவு அப்தியெனப்படும். அதனினு சூரியனுலிழுக்கப்பட்டனவாகிய எல்லா இரசங்களும் மேகத்துளி வடிவாக அச்சமுத்திரத்தினையே பிரவேசிக்கின்றன என்னுமிதனை “ஆயிரமடங்கு கிடுதற்பொருட்டு இரவி இரஸத்தினைக் கொள்ளுகின்றது” என்றும் கூறுவர். (க௮௭)

त्वमिन्द्रोऽमिर्यमश्चैव निर्ऋतिर्वरुणो मरुत् ॥ १९ ॥

गुह्यकेशस्तथेशानः सोमः सूर्योऽखिलं जगत् ।

[௨௯௧] (அ-கை) இது கேவலம் உன்னிடத்தி னின்றுண்டாயிற்று உன்னிடத்திலேயே இலயமாகின்ற தென்பதுமாத்திரமில்லை மற்றுே ஸ்திதி காலத்திலும் இவ்வெல்லாம் நீயே யென்று கூறுகின்றான்:—

(க-ம்) இந்திரனும், அக்கினியும், இயமனும், நிருதியும், வருணனும், வாயுவும், குபேரனும், ஈசானும், சோமனும், சூரியனும், சர்வ ஜகத்தும் நீயே. (எ-று)

உற்பத்திக்கு முன்னும் பிரளயத்தின் பின்னும் ஸ்திதிக்காலத்திலும் ஆதிததவிகம் ஆதிபௌதிகம் ஆத்யாத்மிகமென்னும் மூவகை ஜகத்தும் நீயே என்பது பொருள். (க௯௭)

नमामि त्वामतः स्वामिन्प्रसादं कुरु मेऽधुना ॥ २० ॥

दर्शयस्व निजं रूपं सौम्यं यत्पूर्वमीक्षितम् ।

को वेद लीलास्ते भूमन् क्रियमाणा निजेच्छया ॥ २१ ॥

[௨௯௨] (அ-கை) இவ்வாறுணர்வாயாயின் கிருதகிருத்தியனாகின்றாயெனின் கூறுகின்றான்:—

(சு-ம்) (யசோதை கிருஷ்ண சரீரத்தில் விசுவத்தினைக் கண்ட வளாரினும், மறுபடியும் மோகம் காணப்பட்டது. அர்ஜுனனும் கும் மறுபடியும் ஆசுவமேதிகத்தில் ஸ்மரிக்கப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறு எனக்குண்டாகலாகா தெனும் பொருட்டு யான்) தம்மை நாமஸ்கரிக் கின்றேன். ஆதலால் ஓ ச்வாமி (தீனதயாளுவே)! இப்பொழுது எனக்குப் பிரசாதத்தினைச் செய்தருளுக. (பிரசாதமும் தாற்காலிக பிரார்த்திவிருத்திபூர்வமாக உண்டாகின்ற தென்பதனால் அதனையே முதலிற் பிரார்த்திக்கின்றான்.) எது முன் பார்க்கப்பட்டதோ அந்த ஸௌமியமான (காட்சிக்கினிய) நிஜ (என்னுலாராதிக்கப்படும்) ரூப த்தினைக் காட்டுவீராக

(எ-று)

அல்லது ஸ்வநிஜம் ரூபம் என்று பதம் பிரித்து, தன்னவர்க ளான பக்தர்களின் நிஜமான (தம்மதான) அநுக்கிராஹக பூர்த்தி வடிவத்தினைக் காட்டுவீராக என்று பொருள் செய்க.

(உக)

अनुग्रहान्मया दृष्टमैश्वरं रूपमीदृशम् ।

ज्ञानचक्षुर्यतो दत्तं प्रसन्नेन त्वया मम ॥ २२ ॥

[உக௩] (அ-கை) அளத்தற்கரியதேயாம் தமது மாகாத்மிய மென்னு மபிப்பிராயமாகக் கூறுகின்றான்:—

(சு-ம்) பூமனே! (மூவித பேதமின்றிய சத்தா மாத்திர சொரூபனே!) நிஜ இச்சையினுற் செய்யப்பட்ட (விசுவ ரூபாதிகாட் டல் முதலிய) தமது லீலையினை (மாயாவிலாசத்தினை) யார் அறிவார்? (எவருமறியா ரென்பது பொருள்.) எதனால் பிரசன்னரான தம்மால் ஞானநேத்திரம் எனக்குக் கொடுக்கப்பட்டதோ, அவ்வநுக்கிரகத் தால் இத்தன்மைய ஐசுவரமான ரூபம் என்னுற் காணப்பட்டது.

(எ-று) (உஉ)

श्रीगजानन उवाच ॥

नेदं रूपं महाबाहो मम पश्यन्ति योगिनः ।

सनकाद्या नारदाद्याः पश्यन्ति मदनुग्रहात् ॥ २३ ॥

[உக௪] (அ-கை) இவ்வாறு பிரார்த்திக்கப்பட்டவராய் வரே ணியனை யநுக்கிரகித்து ஸ்ரீகஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

[உசு௦] (அ-கை) தம்மிடத்திலேயே பிரவேசித்தின்றன ரென்பதில் திருஷ்டாந்தத்தினைக் கூறுகின்றான்:—

(க-ம்) அப்தியாகிய கடலினின்று உண்டாகிறவைகளான மேக பிந்துக்களாகிய ஆவை எப்படி அக்கடலிற் பிரவேசித்தின்றனவோ அதுபோல (எ-று)

இரகஷயினவாக அப்புக்கள் எதில் தரிக்கப்படுகின்றனவோ அந்த ஒரு வடிவான விரிவு அப்தியெனப்படும். அதனினு சூரியனுலிழுக்கப்பட்டனவாகிய எல்லா இரகங்களும் மேகத்துளி வடிவாக அக்ரமுத்திரத்தினையே பிரவேசித்தின்றன என்னுமிதனை “ஆரோமடங்கு விடுதற்பொருட்டு இரவி இரஸத்தினைக் கொள்ளுகின்றது” என்றும் கூறுவர். (கஅ௨)

त्वमिन्द्रोऽभिर्यमश्चैव निर्ऋतिर्वरुणो मरुत् ॥ १९ ॥

गुह्यकेशस्तथेशानः सोमः सूर्योऽखिलं जगत् ।

[உசு௧] (அ-கை) இது கேவலம் உன்னிடத்தி னின்றுண்டாயிற்று உன்னிடத்திலேயே இலயமாகின்ற தென்பதுமாத்திரமில்லை மற்றுே ஸ்திதி காலத்திலும் இவ்வெல்லாம் நீயே யென்று கூறுகின்றான்:—

(க-ம்) இந்திரனும், அக்கினியும், இயமனும், நிருதியும், வருணனும், வாயுவும், குபேரனும், ஈசானும், சோமனும், சூரியனும், சர்வ ஜகத்தும் நீயே. (எ-று)

உற்பத்திக்கு முன்னும் பிரளயத்தின் பின்னும் ஸ்திதி காலத்திலும் ஆதிதையிகம் ஆதிபௌதிகம் ஆத்யாத்மிகமென்னும் மூவகை ஜகத்தும் நீயே என்பது பொருள். (கசு௨)

नमामि त्वामतः स्वामिन्प्रसादं कुरु मेऽधुना ॥ २० ॥

दर्शयस्व निजं रूपं सौम्यं यत्पूर्वमीक्षितम् ।

को वेद लीलास्ते भूमन् क्रियमाणा निजेच्छया ॥ २१ ॥

[உசு௩] (அ-கை) இவ்வாறுணர்வாயாயின் கிருதகிருத்தியனாகின்றயெனின் கூறுகின்றான்:—

(௧-ம்) (யசோதை கிருஷ்ண சரீரத்தில் விசுவத்திலைக் கண்ட வளையினும், மறுபடியும் மோகம் காணப்பட்டது. அர்ஜுனனும் கும் மறுபடியும் ஆசுவமேதிகத்தில் ஸ்மரிக்கப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறு எனக்குண்டாகலாகா தெனும் பொருட்டு யான்) தம்மை நமஸ்கரிக் கின்றேன். ஆதலால் ஓ சுவாமி (தினதயாநுவே)! இப்பொழுது எனக்குப் பிரசாதத்தினைச் செய்தருளுக. (பிரசாதமும் தாற்காலிக பிராந்திரிவிருத்திபூர்வகமாக உண்டாகின்ற தென்பதனால் அதனையே முதலிற் பிரார்த்திக்கின்றான்.) எது முன் பார்க்கப்பட்டதோ அந்த ஸௌமியமான (காட்சிக்கினிய) நிஜ (என்னுலாசாதிக்கப்படும்) ரூப த்தினைக் காட்டுவீராக

(எ-று)

அல்லது ஸ்வநிஜம் ரூபம் என்று பதம் பிரித்து, தன்னவர்க ளான பக்தர்களின் நிஜமான (தம்மதான) அருக்கிராஹக முர்த்தி வடிவத்தினைக் காட்டுவீராக என்று பொருள் செய்க.

(உக)

अनुग्रहान्मया दृष्टमैश्वरं रूपमीदृशम् ।

ज्ञानचक्षुर्यतो दत्तं प्रसन्नैव त्वया मम ॥ २२ ॥

[உக:௩] (அ-கை) அளத்தற்கரியதேயாம் தமது மாகாத்மிய மென்னு மபிப்பிராயமாகக் கூறுகின்றான்:—

(௬-ம்) பூமனே! (மூவித பேதமின்றிய சத்தா மாத்திர சொரூபனே!) நிஜ இச்சையினுற் செய்யப்பட்ட (விசுவ ரூபாதிகாட் டல் முதலிய) தமது லீலையினை (மாயாவிலாசத்தினை) யார் அறிவார்? (எவருமறியா ரென்பது பொருள்.) எதனால் பிரசன்னரான தம்மால் ஞானநேத்திரம் எனக்குக் கொடுக்கப்பட்டதோ, அவ்வருக்கிரகத் தால் இத்தன்மைய ஐசுவரமான ரூபம் என்னுற் காணப்பட்டது.

(எ-று) (உஉ)

श्रीगजानन उवाच ॥

नेदं रूपं महाबाहो मम पश्यन्ति योगिनः ।

सनकाद्या नारदाद्याः पश्यन्ति मदनुग्रहात् ॥ २३ ॥

[உக:௪] (அ-கை) இவ்வாறு பிரார்த்திக்கப்பட்டவராய் வரே ணியினை யருக்கிரகித்து ஸ்ரீகஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

(க-ம்) மகாபாகுவே! உன்னால் காணப்பட்ட இவ்வெனது வடிவத்தினை (மற்ற) யோகிகள் காணார். மற்றோ, எனது கக்கிரகத்தினால் ஸகாதிபதம் நாதாதிபதமே காண்பர். (எ-று)

நீயும் எனது கக்கிரகத்தினால் அவர்கட்குச் சமமானவனாகின்றாய் என்பது கருத்து. (உரு)

चतुर्वेदार्थतत्त्वज्ञाश्चतुःशास्त्रविशारदाः ।

यज्ञदानतपोनिष्ठा न मे रूपं विदन्ति ते ॥ २४ ॥

[உரு] (அ-கை) இத்தன்மைய எனது ரூபதரிசனம் அத்தியந்த துன்பமாமென்று கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) நான்கு வேதார்த்ததத்துவ முணர்ந்தவர்களும் நான்கு சாஸ்திரங்களிற் தேர்ந்தவர்களுமாய்க் காண்கின்றனர். யஞ்ஞதான தயோபாஸிஷ்டர்களான அவர்கள் எனது ரூபத்தினை யறியார். (எ-று)

நான்கு வேதங்களுள் முன்றினால் யஞ்ஞம் விதிக்கப்படுகின்றது. நான்காவதால் உபாசனை விதிக்கப்படுகின்றது. அதில் யஜிக்கத்தக்க தேவதையின் தத்துவத்தினையும் உபாசிக்கப்படும் தேவதா தத்துவத்தினையும் எவர்கள் அறிகின்றனரோ அவர்கள் நான்கு வேதார்த்த தத்துவ முணர்ந்தவராவர். அத்தத்துவ வுணர்ச்சியிலும் நான்கு சாஸ்திரங்கள் உபாயங்களாம். அவற்றுள், அதியில் பதார்த்தமாத்மீ ரூனத்தின் பொருட்டு வியாகரணமும், அவ்வளவிலால் அர்த்த தத்துவம் நிச்சயிக்கக்கூடாமையினால் பூர்வ நிர்மாம்பை யெனப்படும் இரண்டாவது சாஸ்திரமும் அபேகழிக்கப்படுவனவாம். “எவ்வளவு சூதிரைகளைக் கிரகிக்கின்றோனோ அவ்வளவு வருணமான நாற்கபாலங்களை யாகத்திற்போட்டான்” என்று பததத்துவ முணர்ந்தவனால் பிரதிக்கிரகிப்பவனிடத்தில் இஷ்டியடைவிக்கப்பட்டதாகது. “பிரஜாபதி வருணனுக்கு அசுவத்தினைக் கொண்டுபோனான். அவன் தனது தேவதையினையடைந்தான். அவன் இவ்வருணமான நாற்கபாலத்தினைக் கண்டான். அதனைக் கொண்டான். அதனால் யஜித்தான். அதனால் அவன் வருண பாசத்தினின்று விடுபட்டான்.” என்று உபக்கிரமத்திலுள்ள பதக்

கட்டங்களின் பரிபாலோசனை யினால் முன் பின் கிரந்த எகவாக்கியத் தன்மை யினை யறிபவனாகிய மீமாம்ஸகனுலேயே தாதாவுக்கு யதீநும் ஆடைவிக்கக்கூடியதாகும். இதனைக் கருதி “சார்திகனாகிய அல்லது தார்க்கிகனாகிய ஒருவன் வாக்கின் அர்த்தத்தினைக் கண்டிலன்” என்று கூறுகின்றது. வாக்கு நியாய முணர்த்தவனான மீமாம்ஸகன் தத்துவமவறியாதி வாக்கியத்தில் தத்பதார்த்தம் சர்வஞ்ஞனும் சர்வ சக்தியுள்ளவனுமான சசுவரன். துவம்பதார்த்தம் அற்பஞ்ஞனும் அற்பசக்திமானுமான ஜீவன். இவ்விரண்டன் அபேதம் யஜமானன் பிரஸ்தரன் என்றும் எனது பக்தனையாகின்றான் என்றும் லோகப் பிரசித்தமான பதார்த்தங்களால் வியவகரிப்பவனாய் மீமாம்ஸகன் வாக்கியார்த்த முணர்பவனானும், மகா வாக்கியார்த்தத்தினைக் கேடுக் கவே செய்கின்றான். அது ‘ஒருவன் கேட்பவனானும் கேட்கிறதில்லை’ என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. அதாவது சாஸ்திரத்திற் பிரதிபாதிக்கப் பட்ட தத்துவம்பதார்த்த முணராதவனாகிய மீமாம்ஸகனான ஒரு வன் மகாவாக்கியார்த்தமாகக் கேட்டும் கேட்கிறதேயில்லை. மற் றென்னை யெனின், வாக்கினைக் கேட்கின்றான் “ஆத்மா சிரவணஞ் செய்யத்தக்கது” என்னும் சாஸ்திரத்தினால் பிரவருத்தித்தவன் உபக்கிரம உபசங்காராதி அறுவகை இலிங்கங்களால் தத்துவம் பதார்த்த சோதக பூர்வகமான மகாவாக்கியத்தினை அறிவான், பிற னறியான். இங்கும் மகாவாக்கியார்த்த நிர்ணயத்திலும் தத்துவ சாரமான அபேதம் சித்தித்திருக்கினும் பிரத்தியக்ஷாதி மற்றப் பிரமாணங்கட்கு விரோதமாதலால் விபரீதபாவனையாகிய வாக்கு அநாத்மாவாகிய தேக முதலியவைகளான ஆத்மபாவரூப முதலிய வற்றில் இருக்கின்ற தென்புதனால் வாக்கியார்த்தாநுபவ வழியில் ஏறுகிறதில்லை யென்று, பின் “(ஆத்மா) மனனஞ் செய்யத்தக்கதாம் நிதித்தியாசனஞ் செய்யத்தக்கதாம்” என்றும் சுருதி கூறுகின்றது. மனனநிதித்தியாசனங்களால் கேட்டவண்ணமே பிரகாசிக்கின்றது. அது “(மனனநிதித்தியாசனஞ் செய்யும்) ஒருவனுக்கு வாக்கானது தனது இரகசியத்தினைப் பிரியமுள்ள பத்தினிபதிக்கு விளக்குவது போல விளக்குகின்றது” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்வாற்றால் கிராகரணம் நிமாம்மை, வேதாந்தம், ஆத்யாத்ம சாந்திர மென்பன நான்கு சாஸ்திரங்களாகும். ஆங்கும் தியானம் வேதாந்த பிரஸிடத்தும், தியானித்து வேதாந்தம்மீடல் கேட்க, கேட்டுத்தியானிக்க என்று விகற்பமாகும்.

எல்லாவிதத்தாலும் நான்கு சாஸ்திரங்களிற் றேர்ந்தவர் இவ்வாறு என்னை யறிவர். யாஞ்ஞாநி நிஷ்டர் ஆந்தன்வைய ரூபத்தினை யறியா ரென்பது பொருள். (உச)

शक्योऽहं वीक्षितुं ज्ञातुं प्रवेष्टुं भक्तिभावः ।

त्यज भीतिं च मोहं च पश्य मां सौम्यरूपिणम् ॥ २५ ॥

[௨௫௫] (அ-கை) பக்திமான்களுக்கும் சற்பாவமுடையவர் கட்டும் யான் காணக்கூடியவனும் பிரகிளஞ் செய்யக்கூடியவனும் மாகின்றேன். பார்க்கப்பட்டவனும் அறியக்கூடியவனாகின்றேன். அறியப்பட்டவனும் பிரவேசிக்கக்கூடியவ னாகின்றேன். இவ்வாறிருத்தலால் உனது தியேயரூப மெதுவோ அதனையே பார் என்று கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) யான் பக்திபாவத்தினால் பார்க்கவும் அறியவும் பிரவேசிக்கவும் கூடியவனாகின்றேன். பயத்தினையும் மோகத்தினையும் விட்டு சொநியரூபமுள்ள என்னைப் பார். (எ-று)

இது கருத்தாம்:- “வெரிக்கற்பிதமின்றிய விருத்தி மகாவிதேக மாம். அதனால் பிரகாசத்தின் ஆவரணம் (மறைப்பு) நீங்குகின்றது” என்னும் யோககுத்திரத்தின்படி சொமியமான கணபதிமுர்த்தியில் தேகப்பற்றின்றி மனதின் கிருத்திலாபமாவது மகாவிதேகமென்னும் தரணையாம். அது சித்தித்தபோது கணபதி காணப்பட்டதாகின்றது. அசிலையே சித்தத்தின் சம்பம்மாகிய திடதரமான தியான பரிபாகத் தால் முர்த்தியின் பரிச்சேதாவரண ரூபம் மறையக் கணபதியின் பாடார்த்த சத்தியமான விசுவரூபத் தன்மை பிரகாசிக்கின்றது. இதுவே கணபதி ஞானமாம். விசுவரூபத்திற்கும் மும்மைமாத்திரத் தன்மையால் சர்வ விகற்பங்களின் சூழபத்தால் ஒடுங்கிய மனது உப்பு ிர் போலச் சம்பிரஞ்ஞாதத்தில் கணபதியினையே பிரகாசிக்

பெற்றது என்பதாம். அந்த இம்முன்றும் பார்க்கவும் அறியவும்
பிரகடவழிங்களும் என்பதனாற் சொல்லப்பட்டதாம். (௨௫)

मद्भक्तो मत्परः सर्वसङ्गहीनो मदर्थकृत् ।

निष्क्रोधः सर्वभूतेषु समो मामेति भूभुज ॥ २६ ॥

[௨௬௭] (அ-கை) அத்தியாயார்த்தத்தினை முடிக்கின்றார்:—

(சு-ம்) பூமிபாலகனே! (பாக்ய பூஜாபரண) எனது பக்த
னும், (மானஸ பூஜாபரண) எனது பரனும் சர்வசங்க ஹிந (தியாக்
திருதியான தீய்யப் பிரத்தியய மின்றிய நிர்விகற்ப) னும், என
தர்த்தத்தினைச் செய்பவனும் (விசேஷப காலத்தில் லோகசங்கிரகத்
தின் பொருட்டு என் பொருட்டான ஸ்தான சந்தியாவந்தனாகி கர்மங்
களைச் செய்பவனும்) சர்வபுகழ்க்களிலும் கோபமில்லாதவனும் (சர்வ
புகழ்க்கட்கும் அபயந்தரும் சந்தியாசியும்) சமனும் (ஐக்கியதரிகியும்)
அத்விதீயனான என்னை யடைவான். (௭-று) (௨௬)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषदर्थगर्भाय योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे विश्वरूपदर्शनो नामा-
ष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

விசுவரூப விசேஷணயோக மென்னும்.

எட்டாம்த்தியாயம்

முடிந்தது.

ஒன்பதாமத்தியாயம்

கேஷத்திர கேஷத்திரஞ்ஞ விவேகயோகம்.

वरेण्य उवाच ॥

अनन्यभावस्त्वां सम्यङ् मूर्तिमन्तमुपासते ।

योऽक्षरं परमव्यक्तं तयोः कस्ते मतोऽधिकः ॥ १ ॥

[௨௦௮] (அ-கை) முத்திய அத்தியாயத்தில் வியத்தம் அஃயத்த மென்னும் இரண்டு ரூபங்களின் பதனம் சொல்லப்பட்டது. அவ் விரண்டில் எது கிரையான தென்னும் சந்தேகமுடையவனும் விரேணியன் கேட்கலாயினான் :—

(க-ம்) எவன் அந்நிபபாவ (எதக்கிர திந்த) னாய் முர்த்தி யுடைய (வியத்தான) உன்னை யுபாதிக்கின்றானோ, எவன் (வியத்த மின்றிய தன்வையினுலையே) அசந்தாமும் (காசமில்லாததும்) பாமும் (வியத்தத்தி னும் மேலானது) மான அஃயத்தமான உன்னை யுபாதிக்கின்றானோ, அவ்விருவருள் உனக்குமேலாக மதிக்கப்படுபவன் எவன் ? (எ-று)

வியத்தத்திற்குச் சுகமாகக் கிரகிக்கத்தக்க தன்மை யிருக்கினும் தாழ்மையிருத்தலாலும், அஃயத்தத்திற்குப் பரத்துவமிருக்கினும், வுக்கத்தால் கிரகிக்கத்தக்க தன்மையிருத்தலாலும் என்பது அபிப் பிராயமாம் (க)

असि त्वं सर्वविताक्षी भूतभावन ईश्वरः ।

अतस्त्वां परिपृच्छामि वद मे कृपया विभो ॥ २ ॥

[௨௦௯] (அ-கை) இச்சமுசயத்தினைச் சேதிப்பவர் தம்மின் வேறுவனில்லை யென்னு மபிப்பிராயமாகக் கூறுகின்றான் :—

(க-ம்) தாம் சர்வவித்தும் (சிறப்பாக எல்லாவற்றையும் அறிப வரும்) சாக்ஷியும் பூதங்களைப் பாவிப்பவரும், ஈசுவனுமாயிருக்கின்றீர். ஆதலால் தம்மைக் கேட்கின்றேன். விபுவே! கிருபையோடு எனக் குச் சொல்லி யருள்வீராக :— (எ-று)

சர்வவித்துத் தன்மையால் எனக்கு எதில் அதிகாரமுளதோ அதனை யறிவீர். ஆதலால் அதே வியத்தமான அல்லது அஃயத்த மான உபாசியத்தினைச் சொல்லியருள்வீராக என்பது பொருள். (உ)

श्रीगजानन उवाच ॥

यो मां मूर्तिधरं भक्त्या मद्भक्तः परिसेवते ।

स मे मान्योऽनन्यभक्तिर्नियुज्य हृदयं मयि ॥ ३ ॥

[௩௦௦] (அ-கை) கேட்ட அர்த்தத்தில் நிர்ணயத்தினை ஸ்ரீகஜா
னனர் கூறுகின்றார் :—

(சு-ம்) (சாதகனான) எவன் என் பக்த (என் விஷயத்தில்
சோம்பலில்லாதவ) னாய்ப் பக்தியோடு (ஆதரவோடு) முர்த்திதரான
(கணோசாதிகளுள் ஒரு வடி-வந்தாங்கிய) என்னைத் தன்னுள்ளத்தினை
(முர்த்திகரித்த) என்னிடத்திற் செவ்வையாய்ச் செலுத்திச் சேவிக்
கின்றானோ, அந்நிப பக்தியின் (ஐஹிக ஆமுஷ்மிக சுக சாதனங்
களான அந்நிபத்தில் சிரத்தையில்லாதவ) னான அவன் எனக்கு
மான்யன் (பக்தத்தன்மையாற் கருதப்பட்டவன்). (எ-று)

சிலர் ஆதரவுடையவராயினும் சோம்பலினால் மந்த முயற்சி
யினராய்ச் சித்தியினை யடையார். சிலர் செலுத்தப்பட்டவராயினும்,
சிரத்தையின்மையாற் சித்தியடையார். ஆதலால் 'பக்தனாய்ப் பக்தி
யோடு' என்று இரண்டும் சொல்லப்பட்டது. (௩)

खगणं स्ववशं कृत्वाखिलभूतहितार्थकृत् ।

ध्यायत्यक्षरमव्यक्तं सर्वगं कूटगं स्थिरम् ॥ ४ ॥

[௩௦௧] (அ-கை) வியக்தோபாஸ்தியின் பயனை நிரூபித்து
அவ்யக்தோபாஸ்தியின் பயனைக் கூறுகின்றார் இரண்டு சுலோகங்
களால் :—

(சு-ம்) அகில பூதஹிதார்த்தஞ்செய்பவன் இந்திரியகணங்
களைத் தன்வசமாக்கி, அக்ஷரமும் அவ்யக்தமும் கூடஸ்த (நிர்
விகார) மும், ஸ்திரமும் (பூர்ணத்தன்மையால் அசலமும்), எல்லா
வற்றினிருப்பது (வியாபகமு)மான (என்னைத்) தியானிக்கின்றான்.
(எ-று)

எல்லாப் பூதங் (ஜீவர்) களின் ஹிதத்தின் சாதனவடிவ அர்த்த
(காய வாக்கு மனதுகளால் எல்லாப்பிராணிகளையும் சந்தோஷிப்பித்த
லாகிய பிரயோஜன) த்தினை எவன் செய்கின்றானோ, அவனே இந்த
அவ்யக்த பஜனத்தில் அதிகாரியாவன் என்பது 'அகில பூத
ஹிதார்த்தஞ் செய்பவன்' என்பதனால் கூறப்பட்டதாம். (சு)

सोऽपि मामेत्यनिर्देशं मत्परो य उपासते ।

संसारसागरादस्मादुद्धराभि तमप्यहम् ॥ ५ ॥

[க.௦௨.] (ச-ம்) அவனும் (அவ்யக்தோபாசகனும்) அபிரித்தேசியமான (குறிக்கப்படாத) என்னை அடைகின்றான். எவன் எனது பானம் உபாசிக்கின்றானோ (முந் கூறப்பட்ட) அவ்வெனது பக்தனையும் இச் சம்ஸார சாகரத்தினின்றும் கரையேற்றுகின்றேன். (எ-று)

அபிரிதிராயம் இதுவாம் :— அவ்யக்தோபாஸகர்களான பிராணம் பக்குத் தியானத்தில் கிலேசம் மிக அதிகமானதாயினும், அவர்கள் இங்குநானே அபிரித்தேசியமான பிரஹ்மத்தினை யடைந்து கிருநகிருத்திய ராகின்றனர். வியக்தாலம்பன முடையவர்களும் இங்கு நானே அவ்யக்தத்தினிலேறி முக்தராகின்றனர் அதிலேருநவர்களோ காரியப் பிரஹ்மலோகத்தினை யடைந்து, காரியத்தின் முடிவில் காரியாதீத்யசக்தனோடு கூடவே முக்தராகின்றனர். (ந)

अव्यक्तोपासनादुःखमधिकं तेन लभ्यते ।

व्यक्तस्योपासनासाध्यं तदेवाव्यक्तभक्तिः ॥ ६ ॥

[க.௦௩.] (அ-கை) இதனையே கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) அவ்யக்தோபாசனத்தால் துக்க முண்டாகின்றது. (உண்டாயினும்) அவர் (அவ்யக்தோபாஸகர்) களால் அதிகம் (பிரபஞ்சாதிதப் பிரஹ்மம்) அடையப்படுகின்றது. அதுவே அவ்யக்த பக்தியின் வாயிலாக விபக்தத்தினை உபாசித்தலால் சாதிக்கப்படுவதாம். (எ-று)

அவ்யக்தோபாஸகர்களுக்குத் துக்கசாத்தியமாம் முத்தியென்று சொல்லப்பட்டது. வியக்தோபாஸகர்களுக்கோ அவ்யக்த பக்திவாயிலாகச் சுகமாகச் சாதிக்கத்தக்கதாமென்பது பொருள். (சு)

भक्तिश्चैवादरश्चात्र कारणं परमं मतम् ।

[க.௦௪.] (அ-கை) பக்தியினையே துதிக்கின்றார் :—

(ச-ம்) இங்கு (மோகேஷாபாயங்களான சிரவண மனநிதித் தியாசனங்களில்) பக்தியும் (ஆரதிக்கப்படுந் தன்மையாக அறித

னும்), ஆதரமும் (தியானத்தில் அத்தியந்த அலதானமுடையையும்)
மேலான (ஞான) காரணமென்று மதிக்கப்பட்டதாம்.

सर्वेषां विदुषां श्रेष्ठो ह्यकिंचिज्ज्ञोऽपि भक्तिमान् ॥ ७ ॥

(அ-கை) சிவவணதிக ளின் நியவனாயினும், தியானமுடையவன்
சுத்தனாவ னென்று கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) ஒன்று மறியாதவனாயினும் பக்திமான் அறிஞரெல்லோ
ருள்ளும் சிரேஷ்டனாவன். (எ-று) (௭)

भजन्भक्त्या विहीनो यः स चाण्डालोऽभिधीयते ।

चाण्डालोऽपि भजन्भक्त्या ब्राह्मणेभ्योऽधिको मम ॥ ८ ॥

[௩௦௮] (அ-கை) தியானிப்பவனது பக்தியினையே அதிக
யோக்தியினுற் றுதிக்கின்றார் :—

(ச-ம்) எவன் பக்தியில்லாதவனாய்ப் பணிக்கின்றானே, அவன்
சண்டாளனென்று சொல்லப்படுகின்றான். சண்டாளனும் பக்தி
யினால் பஜித்து எனக்குப் பிராஹ்மணர்களினும் அதிகனாகின்றான்.
(எ-று) (௮)

शुकाद्याः सनकाद्याश्च पुरा मुक्ता हि भक्तितः ।

भक्त्यैव मामनुप्राप्ता नारदाद्याश्चिरायुषः ॥ ९ ॥

[௩௦௯] (அ-கை) வேறுவகையாற் சொல்லியதனையே விதி
முகத்தால் திடப்படுத்துகின்றார் :—

(ச-ம்) சுகாதியரும் ஸனகாதியரும் முன் பக்தியினால் முக்த
ரானார்; பிரசித்தம். நீண்ட ஆயுளுடைய நாரதாதியர் பக்தியினாலேயே
என்னை யடைந்தவரானார். (எ-று)

சுகாதியரின் சமத்துவத்தை யடைய விரும்புவோன் என்னிடத்
தில் பக்தியினைச் செய்க என்பது கருத்து. (க)

अतो भक्त्या मयि मनो निधेहि बुद्धिमेव च ।

भक्त्या यजस्व मां राजंस्ततो मामेव यास्यसि ॥ १० ॥

[௩௦௭] (அ-கை) பக்தியின் மாகாத்மியத்தினை முடிக்கின்றார்:—

(க-ம்) ஆதலால் அரசனே! என்னைப் பக்தியோடு யஜி. மன திணையும் புத்தியிணையும் என்னிடத்திலேயே வை. அதனால் என் னையே அடைவாய். (எ-று)

முன்னர் என்னைப் பக்தியோடு யஜி (ஆராதனை செய்). அந்த யஞ்ஞாதியினால் மிகச் சுத்தமான சித்தமுடைய உனக்குப் பரமாத்மா ஆவகியம் அறியத்தக்கவர் என்னும் நிச்சயவடிவ புத்திவிருத்தி யாகிய ஞானமுண்டாகும். அதன் பின் குருவைச் சரணடைந்த வனாய்க் குரவனாற் சொல்லப்பட்ட யுக்தியினால் என்னிடத்தா மனதினை வை. அதனால் என்னைக்கண்டு கிருதகிருத்தியனாவாய் என்பது கருத்து. (க௦)

असमर्थोऽपितुं स्वान्तं ध्रुवं मयि नराधिप ।

अभ्यासेन च योगेन ततो गन्तुं यतस्व माम् ॥ ११ ॥

[௩௦௮] (அ-கை) மனோ நிரோதத்தினால் என்னைக்காண அசுத்த னவை யாயினும், அப்பியாசம் யோக பிரண்டினாலும் அதன் நிரோதத்தினைச் செய் என்று கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) நராதிபனே! என்னிடத்தில் ஸ்திரமாக மனதினை நிறுத்த அசமர்த்தனாயின், அப்பியாசத்தினாலும் யோகத்தினாலும் என்னை யடைய முயல்வாய். (எ-று)

அப்பியாசமாவது தியேயமுர்த்தியில் சித்தத்தினை நிலைக்கச் செய்தற் பொருட்டு மறுபடியும் மறுபடியும் யத்தனித்தலாம். யோக மாவது சர்வ சித்த விருத்தி நிரோதமாம். (கக)

तत्रापि त्वमशक्तश्चेत्कुरु कर्मसमर्पणम् ।

ममानुग्रहतश्चैवं परां निर्वृतिमेप्यसि ॥ १२ ॥

[௩௦௯] (அ-கை) அப்பியாச முதலியவற்றில் அசமர்த்தனுக்கு ஈசுவரார்ப்பண புத்தியால் தமது தர்மத்தினை பாசரித்தலே கிரேயசா மென்று கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அதிலும் நீ அசுத்தனாயின், கர்ம சமர்ப்பணத்தினைச் செய். (உன்னால் ஸ்வதர்மத்தினால் செவ்வையாய்த் தர்ப்பிக்கப் பட்டவனான) எனது அநுத்திரகத்தினாலேயே (சித்தசுத்தியாதிக் கிரமத்தால் யோகசித்திவடிவ அத்தியாத்மப் பிரசாதத்தினாலேயே) பரமான நிர்விருதியினை (சுகத்தினை) அடைவாய். (எ-று)

“எதனின்றும் வாக்குக்கள் மனதோடு அடையாது திரும்புகின்றனவோ, அந்தப் பிரஹ்மத்தின் ஆரந்தத்தினை யறிந்தவன் எதனின்றும் அஞ்சான்.” (தைத்-௨-௬-௧.) என்னும் சுருதிப் பிரசித்தமும், வாக்கு மனதிற்கெட்டாததும், கோசபஞ்சகத்திற் கப்பாற் பட்டதுமான ஆரந்தம் நிர்விருதி சப்தத்தினுற் சொல்லப்பட்டதாம். அது சர்வஞ்ஞத்துவாதி யறுபவத்தினைவிட மேலானது என்பது தோன்ற ‘பரமான நிர்விருதி’ என்றார். (கஉ.)

अथैतदप्यनुष्ठातुं न शक्तोऽसि तदा कुरु ।

प्रयत्नतः फलत्यागं त्रिविधानां हि कर्मणाम् ॥ १३ ॥

[௩௧௦] (அ-கை) ஸ்வதர்மமானுஷ்டானத்திலும் அசுத்தனுக்குக் கதியாதெனக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) இனி இதனையும் (ஸ்வதர்மார்ப்பணத்தினையும்) செய்ய அசுத்தனுவையாயின், அப்போது (புண்ணியம் பாவம் மிசரமென்னும்) மூவகைக்கர்மங்களின் பலத்தியாகத்தினை (யான் இதன்கர்த்தா பலபோக்தா வென்னு மபிமானத்தை விடுதலை) ப் பிரயத்தினத்தோடு (புத்திபூர்வமாக) செய். (எ-று)

அவ்வாறே இப்பாவனாப் பிரகாரமான இது சாஸ்திரத்தில் “தர்மத்தினை அறிகின்றேன். அதில் எனக்குப் பிரவிருத்தி இல்லை. அதர்மத்தினை யறிகின்றேன். எனக்கு அதினின்று நிவிருத்தி யில்லை. இருதயத்தி லிருப்பவனான ஓர் தேவனால் எவ்வாறு செலுத்தப்பட்டவனாகின்றேனோ, அவ்வாறு செய்கின்றேன்” என்று காட்டப்பட்டுள்ளது. (க௩.)

श्रेयसी बुद्धिरावृत्तेस्ततो ध्यानं वरं मतम् ।

ततोऽखिलपरित्यागस्ततः शान्तिर्गरीयसी ॥ १४ ॥

[௩௧௧] (அ-கை) அகத்திருத்தாவ அபொத்திருத்துவாபிமா வத்தின் ஆவிருத்தியினால் என்ன உண்டாகுமோ அதனைக் கூறுகின் றார் :—

(அ-ம்) ஆவிருத்தியினும் (அகத்திருத்துவாதி யருசந்தானத் தினை விட) புத்தி (அகத்தாவே யான் அபொத்தாவே யான் என் னும் அதன் பயன் வடிவ நிச்சய ரூபமான சித்தவிருத்தி) சிறந்த தாம். அதனைவிடத் தியானம் (வியக்தமான அல்லது அவியக்த மான கணபதியின் ஸ்வரூபத்தில் சித்தத்தினை நிலைக்கச்செய்கல்) மேலான தென்பது என் அபிப்பிராயம். அதனினும் எல்லாவற் றிலையும் (அநாதபேதவாசனையா ளுண்டாவன வாகிய அஸ்மிதை பரியந்தமான சகல துவைதத்தினையும்) விடுதல் சிறந்ததாம். (எதனா லெனின்) அதனால் (விடுபாட்டால்) உண்டாம் சாந்தி (நிர்விகற்ப மான பிரத்தியக்கல் நிலைத்தல்) மேன்மைபுடையதாம். (எ-று)

இப்பொழுதே கைவல்யத்திற் கேதுவாதலால் சந்தியலோகப் பிரபந்தியினைவிட மேலானதாம் என்பது பொருள். (கச)

निरहंममताबुद्धिरद्वेषः करुणा समः ।

लाभालाभे सुखे दुःखे मानामाने स मे प्रियः ॥ १५ ॥

[௩௧௨] (அ-கை) இதே கைவல்யத்தின் சாதனங்களைக் கூறு கின்றார் :—

(அ-ம்) அகத்தை (கர்வம்) மமதை (இஃதென தெனும் புத்தி) கலின்மைப் புத்தி (அவ்விரண்டினின்மைவிஷயத்தில் நிச்சய வடிவ ஞானம்), துவேஷமின்மை, கருணை (இரக்கம்) என்பவற்றை யுடையவனாய் இலாபநஷ்டத்திலும், சுக துக்கத்திலும், மாணவ மானத்திலும், எவன் சமமானவனாயிருக்கின்றானோ அவன் எனக் குப் பிரியன். (எ-று) (கரு)

रिपौ मिलेऽथ गर्हायां स्तुतौ शोके समः समुत् ।

मौनी निश्चलधीभक्तिरसङ्गः स च मे प्रियः ॥ १६ ॥

यं वीक्ष्य न भयं याति जनस्तस्मान्न च स्वयम् ।

उद्वेगभीकोपबुद्धिरहितो यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

[௩௧௩-௩௧௪] (சு-ம்) சத்தருமித்திரரிடத்தும், நிந்தை ஸ்துதியிலும் சமமானவனும், சோகத்திலும் (புத்திரானுதியழிவில் எனது பந்தகாரணம் நஷ்டமாயிற்றென்று) சந்தோஷமுடைய வனும், மோனியும் (தியான நிஷ்டனும் அல்லது வாக்கடங்கிய வனும்), நிச்சல புத்தி பக்தியுடையவனும் (ஸ்திர புத்தியையும் ஸ்திர பக்தியினைப் முடையவனும் அல்லது ஸ்திர புத்தியாகிய பக்தியினை யுடையவனும்), அசங்க (பற்றின் றியவ) னுமாயிருப்ப வன் எவனோ அவன் எனக்குப் பிரியன் (௧௬) எவனைக் கண்டு ஜனங்கள் பயத்தினையடைகிறதில்லையோ, எவன் தான் அவர்களி னின்றும் பயத்தினையடைகிறதில்லையோ, எவன் விபாகுலபய கோப புத்தியில்லாதவனாவனோ அவன் எனக்குப் பிரியன்.

(எ-று) (௧௭)

संश्लियति यश्चैनमुपदेशं मया कृतम् ।

स वन्द्यः सर्वलोकेषु मुक्तात्मा मे प्रियः सदा ॥ १८ ॥

[௩௧௫] (அ-கை) இச்சாதனகணங்களையே துதிக்கின்றார்:-

(சு-ம்) எவன் (இதன்-௧௫-வது சுலோகத்தில்) என்னைச் சொல்லப்பட்ட (அகங்கையின்மை முகவிய சாதன சமுகமான) இவ்வுபதேசத்தினைச் செவ்வையாய்ப் பழகுகின்றானோ, அவன் சர்வலோகங்களிலும் வணங்கப்படுபவன். முக்தாத்மா எனக்கு எப்போதும் பிரியன்.

(எ-று) (௧௮)

अनिष्टासौ च न द्वेष्टीष्टासौ न च तुष्यति ।

क्षेततज्ज्ञौ च यो वेत्ति स मे प्रियतमो भवेत् ॥ १९ ॥

[௩௧௬] (அ-கை) அநிஷ்டப் பிராப்தியிலு (பனிக்காலத்துப் பிராதஸநானுதி நேர்ந்த விடத்து)ம் துவேஷிக்கிறதில்லை. இஷ்டப் பிராப்தியிலு (கோடையில் மத்திபான்ன ஸநானுதி நேர்ந்த விடத்து)ஞ் சந்தோஷிக்கிறதில்லை. (சொல்லப்படும் லக்ஷண முடைய) கேஷத்திரத்தினையும் அதனை யறிபவனையும் (பாத்திய அபாத்தியத் தன்மையாக) எவன் அறிகின்றானோ அவன் எனக் குப் பிரியதமனாகின்றான். (எனக்கந்ரியனாகாமையா லென்பது கருத்து.)

(௧௯)

घरेण्य उवाच ॥

किं क्षेत्रं कश्च तद्वेत्ति किं तज्ज्ञानं गजानन ।

एतदाचक्ष्व मह्यं त्वं पृच्छते करुणाम्बुधे ॥ २० ॥

[க.கௌ] (அ-நை) ஸ்ரீகணேசசுவால் இடையிற் சொல்லப்பட்ட சேஷத்திராநி எதுவோ அதனை அறியவிரும்பியவனாய் வரேணியன் கேட்கலாயினான்:—

(ச-ம்) சேஷத்திரம் யாது? அதனை எவன் அறிகின்றான்? கஜானனரே! அதன் ஞானம் யாது? கருணாசமுத்திரரே! இதனைக் கேட்பவனாகிய எனக்குச்சொல்லி யருள்வீராக. (எ-று) (௨௦)

भ्रीगजानन उवाच ॥

पञ्च भूतानि तन्मात्राः पञ्च कर्मेन्द्रियाणि च ।

अहंकारो मनो बुद्धिः पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि च ॥ २१ ॥

[க.கஅ] (அ-நை) இதனுத்தரத்தினை மூன்று சுலோகங்களால் ஸ்ரீகஜானனர் சொல்லலாயினார்:—

(ச-ம்) பூதங்கள் ஐந்தும், தன்மாத்திரைகள் ஐந்தும், கர்மேந்திரியங்கள் ஐந்தும், ஞானேந்திரியங்கள் ஐந்தும், அகங்காரமும், மனமும், புத்தியும், (எ-று)

பஞ்சபூதங்களென்றது ஸ்தூலசரீரத்தை யுண்டுபண்ணுவன வாய்ப் பஞ்சகிருதங்களான ஆகாசம், வாயு, அக்கிவி, ஜலம், பிருதிவி யென்பனவாம். அவையும், ஆதிபௌதிகம் ஆதிவாஹிக மென்னும் பேதத்தால் இருவகையினவாம். அவை உலர்ந்ததும் ஈரமுமான மட்பிண்ட மொத்தனவாம். அவற்றுள் முதலாவதில் ஜன்மவிருத்திகூலங்களாகிய யுடைய நம்மனோர் சரீரங்கள் ஆக்கப் படுகின்றன. ஆதிவாஹிகங்களினாலோ தேவர்களது சரீரமும் பாமா சரீரங்களும் ஆக்கப்படுகின்றன. தன்மாத்திரைகளாவன வாசனாமயங்களான ஐந்து பூதங்களாம். அவற்றின் விகிருதி, பஞ்சப்பிராண மனோபுத்தி தசேந்திரிய வடிவினதாய், அபஞ்ச கிருத பூதத்தினின்றேமுத்தாய், சூக்ஷ்மாங்க பூத சாதனமென்று

சொல்லப்படுவதான இலிங்க சரீரமும் சொப்பனப் பிரபஞ்சமுமாம். அகங்காரத்தினைப் புத்தியிலும் சித்தத்தினை மனதிலும் அடக்கிக் கூறுவர். (உக)

इच्छाव्यक्तं धृतिद्वेषौ सुखदुःखे तथैव च ।

चेतनासहितश्चायं समूहः क्षेत्रमुच्यते ॥ २२ ॥

(௩௧௯) (ச-ம்) இச்சையும், (இஃதெனக் குண்டாகுக வென் னும் அபிலாஷையும்), அவ்யக்தமும் (சதசத்தற்பவ பல ஹேதுக்களான தர்மாதர்மங்களும்), திருதியும் (சித்த நிக்கிர முகலியவற்றிலும் யுத்த முகலியவற்றிலும் உற்சாகங் கெடாமை யாகிய தைரியமும்), துவேஷமும், சுகமும், அவ்வாறே துக்கமும், சேதனை (சிதாபாஸனைக் கர்ப்பத்திலுடைய சித்தவிருத்தி) யோடு கூடியதுமான இச் சமூகம் (சங்காதம்) [சம்ஸாரசங்கடத்திலும் அவவவ்விடங்களினின்றும் சேஷபித் (எறி)த லால்] சேஷத்தி னென்று சொல்லப்படும். (எ-று)

துஷ்பிரவிருத்தமான இதனால் சிதாபாசவடிவ பிராணிகள் சம்ஸரிக்கின்றன. நற்பிரவிருத்தமான இதனால் தர்மமும் மோக்ஷ மும் சாதிக்கின்றன. (உஉ)

तज्ज्ञं त्वं विद्धि मां भूप सर्वान्तर्यामिणं विभुम् ।

अयं समूहोऽहं चापि यज्ज्ञानविषयौ नृप ॥ २३ ॥

[௩௨௦] (அ-கை) சேஷத்திரத்தினைக் கூறி சேஷத்திரஞ்ஞனைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பூபனே! (ஜீவனாகிய) நீ சர்வாந்தரியாமியும் விபு வான என்னை அந்த சேஷத்திரத்தினை யறிபவ (நசுவர)னாக அறி. இந்த (ஆகாசாதி ஜடங்களும் அந்த சேஷத்திராபிமானிகளான சிதாபாஸர்களுமான இவற்றின்) சமூகமும், (முன்னாவது அந்தரி யாமியான) யானும் எவனது (துரியனான சேஷத்திரஞ்ஞனது) ஞானத்தில் விஷயம் (பிரகாசிக்கப்படுபவர்களான சமூகாந்தரியாமி) களாவோமோ அந்த சேஷத்திரஞ்ஞன் யானே. (எ-று)

சேஷத்திரங்குளை யுரியாது பூமிபைப் பாஸிக்கின்ற பூப னுக்கு அவரிடம் குடிகள் செய்த நோஷங்கள் வந்து அமிழ்த்தும்; சேஷத்திரங்குளையோ ஜகனைப்போல இவை அமிழ்த்தாவென் னும் அரிப்பிராயமாகப் பூபனை பென்று விளித்ததாம்.

சேஷவையுடைய ஜீவர்களை தத்தும் சங்காதத்தினைப் பிரகாசிக் கின்றனர். அசங்கராதிய தமக்கு அந்த சேஷத்திரங்குளத்துவம் எங் கிருந்துளதா மென்னு மாசங்கையினைப் பரிகரித்தற் பொருட்டு 'சர்வாந்தரியாரியும் விபுஷமான என்னை' என்று கூறியதாம். ஜீவ னை அவ்வவ்வம்சாபிரமாரியாய் மின்மினி போல அந்தந்த சேஷத் திரபோகத்தினையே பிரகாசிக்கின்றான். யானை சங்காதத்தினின்று வேறுபட்டவனு யிருத்தலால் சூரியனைப்போல சர்வசங்காதத்தினை யும் விபுக் தன்மைபால் ஒருங்கே பிரகாசிக்கின்றேன் என்றதாம். அவ்வாறே சுருதியும், "எவன் ஆகாசத்தினு முள்ளாய் ஆகாசத் தில் நிற்கின்றானே, எவனை ஆகாசம் அறிகிறதில்லையோ, எவ னுக்கு ஆகாசம் சரீரமோ, எவன் உள்ளிருந்து ஆகாசத்தினை இயக்குகின்றானே, அவன் உனது அந்தரியாமியான அமிருதன்" (பிருக-௩-௭-௧௨) என்றல் முதலியவற்றாலும், "எவன் ஆத்மாவி லிருந்து கொண்டு மனதினுள்ளாய், சர்வ பூதங்களிலு மிருந்து கொண்டு....." என்றல் முதலியவற்றாலும் ஜடாஜட சர்வப் பிரபஞ்சத்தினை விளக்குந்தன்மையைக் கூறுகின்றது. ஆத லால் எப்படி ஆகாயத்திருக்கும் சூரியன் ஒருவனே தனது பிரதி பிம்பங்களையும் அவற்றினாகாரங்களான உபாதிகளையும் விளக்கு கின்றானே, அப்படியே மகத்து ஆகாய முதலிய உபாதிகளையும் அவற்றிலிருக்கும் சிதாபாஸர்களையும் எல்லாவற்றையும் ஒருங்கே அந்தரியாமித்தன்மையா லதிஷ்டித்து நியமிக்கின்றேன்.

துரியனுக்கு மூன்றும் விஷயமாமென்பதனைச் சுவேதா சுவதா சுருதியும் "போக்தா (சிதாபாசன்), போக்தியம் (ஜடம்), பிரேரிப்பவன் (பரமேசுவரன்) இம் மூன்றனையுமறிந்து இந்த மூவகையினது பிரஹ்மம் என்று சொல்லப்பட்டது" என்று கூறுகின்றது. அவ்வாறே சாந்தோக்கியமும் "இந்தச் சம்பிரசா தன் (சிதாபாசன்) இச் சரீரத்தினின்று மெழுந்து பாஞ்சோதி

யினை யடைந்து தனது வடிவமாக ஆகின்றான். அவன் உத்தம னான புருஷன்" (௨௮-௩-௪) என்று ஒரே பரஞ்சோதி சுப்பரத்தினுற் சொல்லப்படும் உத்தம புருஷனுக்குச் சரீரசப்தத்தாற் சொல்லப் படும் ஜடத்தன்மையினையும், சம்பிரகாத சப்தத்தினுற் சொல்லப் படும் சிதாபாஸத் தன்மையினையும், ஸ்வரூபசப்தத்தினுற் சொல்லப் படும் ஈசுவரத்தன்மையினையும் காட்டுகின்றது. (௨௩)

அஜ்வம் பुरुசுश्रूषा विरक्तिश्चेन्द्रियार्थतः ।

शौचं क्षान्तिरदम्भश्च जन्मादिदोषवीक्षणम् ॥ २४ ॥

समदृष्टिर्दृढा भक्तिरेकान्तित्वं शमो दमः ।

एतैर्यच्च युतं ज्ञानं तज्ज्ञानं विद्धि बाहुज ॥ २५ ॥

[௩௨௧-௩௨௨] (அ-தை) போக்தா போக்கியம் ஈசுவரன் என்பவற்றைப் பிரகாசிக்கும் துரியம் எதுவோ அதனை யறியும் சாதனங்களை இரண்டு சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) ஆர்ஜவம் (நேர்மை=கபடமின்மை), குருபணிவிடை (மாதா பிதா ஆசாரியர் அக்கினி இவற்றின் சேவை), இந்திரியார்த்தத்தினின்று விரக்தி (இந்திரியகோசங்களாகும் திவ்விப கந்தாஸாதிகளில் ஆசையில்லாமை), சௌசம் (மண் நீர் முதலிய வற்றாலாம் பாகிய சுத்தியும், மனத்துய்மையான ஆந்தர சுத்தியும்), பொறுமை (கோபமுண்டாகாமை), இடம்ப மின்மை (தர்மத்தினை வெளியிடாமை), பிறப்பு முதலியவற்றின் தோஷத்தினைக் காணாதல் (பிறத்தல், மூப்பு, மரித்தல், குருட்டுத்தன்மை, செவிட்டுத்தன்மை முதலியவற்றில் தோஷங்களான வசமின்மை முதலியவற்றின் அநுசந்தானம்), சமதிருஷ்டி (பகை நட்பு மானம் அவமானம் சுகம் துக்கம் முதலியன நேர்ந்தபோதும் புத்தி விகாரமடையாமை), (தேவதாதிகளில்) திடமான பக்தி, ஏகாந்தித்துவம் (தனித்திருக்குமியல்பு), சமம் (மனவடக்கம்), தமம் (புறவிர்திரியவடக்கம்) என்னுமிவற்றோடு கூடிய ஞான மெதுவோ, அதனைப் புயத்திற் பிறந்தவ (சூத்திரிய)னே! ஞானமென்றறி. (எ-று)

இந்தஞானம் ஞானஞானிகட்குத் திடமாக இழுக்கப்பட்டதாயும் அப்போதே ஞானிகட்கு இயல்பாகப் பெறப்பட்டதாய் மிகுந்தும் என்பது பொருள். (உச-உரு)

तज्ज्ञानविषयं राजन्ब्रवीमि ते शृणुष्व मे ।

यज्ज्ञात्वैति च निर्वाणं मुक्त्वा संसृतिसागरम् ॥ २६ ॥

[கூஉக] (அ-கை) ஞானசாதனத்தினைக் கூறி ஞேயத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அரசனே! எதனை (பிரஹ்மத்தினை) அறிந்து சம்ஸார சாகரத்தினைக் கடந்து நிருவாண (கைவல்ய)த் தினை யடைவானோ, அந்த ஞானவிஷயத்தினை (ஞானசாதன சமூகத்தின் பிரகாசியமான பிரஹ்மத்தினை) உனக்குச் சொல்லுகிறேன். அதனை எனது வாக்கியத்தினுற் கேள். (எ-று) (உக)

यदनादीन्द्रियैर्हीनं गुणभृगुणवर्जितम् ।

अव्यक्तं सदसद्विन्नमिन्द्रियार्थावभासकम् ॥ २७ ॥

[கூஉச] (அ-கை) எதனைச் சொல்லுகிறேன் என்றாரோ அதனையே கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) என (எந்த ஞேயவஸ்து) அநாதியும், (கைகால் முதலிய) இந்திரியங்களில்லாததாய்க் குண விஷய) ன்களைப் புசிப்பதும், (சத்தவாதி) குணங்களின்றியதும், அவ்வியக்கமும் (ரூபாதிகளின்றியதும்), சத்து (காரியம்) அசத்து (காரணம்) இரண்டற்கும் வேறானதும், (சப்தாதி) இந்திரியார்த்தங்களை விளக்குவதும், (எ-று)

அநாதி பென்பதற்கு ஆதியான காரணமின்றியது அதாவது எல்லாவற்றின் ஆதிவடிவானது என்பது பொருளாம்; “சௌமியனே! இது முன் சத்தாகவே இருந்தது” என்னும் சுருதியால், இந்திரியங்களின்றி விஷயங்களைப் புசிப்பன் என்பதற்கு “கைகால்களில்லாதவனாய்க் கிரகிப்பவனும் வேகமுடையவனு மாகின்றான். அவன் கண்ணில்லாதவனாய்க் கான்கின்றான். காதின்றியவனாய்க் கேட்கின்றான். அவன் வேத்திய (விஷய) த்தினை அறிகின்றான். அவனை

யறிபவளில்லை. அவளை முதன்மையான மகாந்தபுருஷனென்பர் ” (கட-௭-௩-௧௧) என்பது சுருதியாம். குணமின்றிய தென்பதற்கு, “அநாதியும் அநந்தமும் பகத்தின் மேலானதும், சாசுவதமுமான இதனை அறிந்து மிகுத்தியுவின் வாயினின்றும் விடுபடுகின்றான் ” (கட-௩-௧௩) என்பது சுருதியாம். அவ்யக்தமென்பதற்கு “சப்த மின்றியது, ஸ்பரிசமின்றியது, ரூபமின்றியது, அவ்யயம், அவ்வாறே இரசமின்றியது, நித்தியம் கந்தமின்றியது ” என்பது சுருதியாம். காரண காரியங்களின் வேறான தென்பதற்கு “முன் (காரணம்) இன்றியதும், பின் (காரியம்) இன்றியதுமாம் ” (பிருக-௨-௩-௧௧) என்றல் முதலியன சுருதியாம்.

இந்திரியார்த்தங்களை விளக்குவதென்பதற்கு “எதனால் பார் கின்றானோ, எதனால் கேட்கின்றானோ, எதனால் கந்தங்களை முகரு கின்றானோ, எதனால் பேசுகின்றானோ எதனால் உருகி அருகியோ யறி கின்றானோ ” (ஐத-௩-௧) என்பது சுருதியாம். (௨௭)

विश्वभृच्छाखिलस्यापि त्वेकं नानेव भासते ।

बाह्याभ्यन्तरतः पूर्णमसङ्गं तमसः परम् ॥ २८ ॥

[௩௨௩] (ச-ம்) உலகந்தாங்குவதும், சர்வவிபாபியு (சர்வோபா தானத் தன்மையால் சர்வகாரியங்களிலும் வியாபித்திருப்பது) மாமோ (உண்மையில்) ஏகமாயிருந்தும் நானாபோலத் தோற்றுகின்றதோ, வெளியிலு முள்ளிலுமாகப் பூர்ணமும் (இரண்டாவ தின்மையால்) அசங்கமும், தமசு (பிரகிருதி) க்கு மேலானதுமாமோ, (௭-று)

“பிரஹ்மனே ! எல்லாப் பூதங்களையும் கப்பலிற்போல உள்ளே செவ்வையாய் வைத்திருப்பதாம்.” என்னும் சுருதியினால் கப்பலைப் போல ஆதாரத்தன்மைமாத்திரமன் றென்பதன் பொருட்டு ‘சர்வ வியாபி’ எனப்பட்டது. சர்வோபாதானத்துவம் “எதனால் பிரகிதி யில் நால்வகை ஜீவராசிகளைப்போல இவ்வெல்லாம் பிரஹ்மத்திலேயே பிறக்கின்றதோ, பிரஹ்மத்திலேயே ஒடுங்குகின்றதோ, பிரஹ்மத்தி லேயே சேஷ்டிக்கின்றதோ அதனால் இவ்வெல்லாம் பிரஹ்மமே ” (சாந்-௩-௧௨-௧) என்னும் சுருதியினால் கூறப்பட்டுள்ளது. அத்தியாத் மாதிகைவாதிபூத பேதத்தால் நானாவைப்போலத் தோற்றுகிறதே

யன்றி வாய் வாய்கிறதில்லை மெய்ப்பதின் கருதி “எங்குத் துணவுதம்
மெய் ஆகின்றதோ அப்போது அத்தியன் அந்நியம்போலக் காண்
கின்றான்” (பிரு-௨-௪-௧௪) என்று கூறுகின்றது. இங்கு **ஐ =**
பெயர் என்னும் சொல்லால் துணவுத்தின் மித்தியாத்துவத்தினைக்
காட்டுகின்றது. “எங்கு இவ்வுயிர் எல்லாம் ஆத்மாவே யாகின்றதோ
அப்போது எதனால் எதனைப்பார்ப்பான்.” (பிரு-௨-௪-௧௪) என்று
ஆத்மாவின் எத்தனாவத்தினை யறிந்தபொது நரிசனாதி வியவகார
மிக்கையைக் காட்டுகின்றது. வெவியிலு முர்ளிஞமாக நிறைந்த
தென்பதற்கு “ஆது எம்படி. கைத்தவகனம் (உப்புக்கட்டி) உள்
விந்தியதும் வெவியென்றியதாமாய் முழுவதும் இரஸகனமாயிருக்
கின்றதோ, அதுவியை இவ்வாறும் முழுவதும் பிரஞ்ஞானகனமாம்
(வெவியத்தன்மைமாய் புண்ணாம்)” (பிரு-௪-௬-௬) என்பது
கருதியாம். அசங்கனங்குச் சங்கமுடைமையும் ஏகரஸனுக்கு
நாநாஸத்துவமும் காணவில் அநேக அலை முதலியவற்றோடு கூடிய
உருமுதலியன தோற்றவதுபோல இல்லாதிருந்தும் தோற்றுகின்
றது. அவ்வாறே சத்தியும், இங்கு நானாவென்பது சிறிதுமில்லை.”
(பிரு-௪-௬-௬) என்றும், “மாயமாத்திரமாம் இத்துவைதம்” என்
றும் கூறுகின்றது. (௨௮)

दुर्ज्ञेयं चातिसूक्ष्मत्वाद्दीप्तानामपि भासकम् ।

ज्ञेयमेतादृशं विद्धि ज्ञानगम्यं पुरातनम् ॥ २९ ॥

[௩.௨௯] (௪-ம்) அதிசூக்ஷ்மத்தன்மையால் அறிதற்கரியதும்,
[ஆகாயம் ரூபம் என்பரிசு முதலியனவின் நியதன்மையால் அதிசூக்ஷ்ம
மாயினும் அவகாசத்தினைத் தருந்தன்மையினாலும் ஏகரஸத் தன்மை
யினாலும் சாக்ஷிபாலியமாம் (சாக்ஷியினால் அறியப்படுவதாம்);
ஆத்மாவோ சர்வசாக்ஷியா யிருத்தலினாலேயே சாக்ஷிபாலிய
மாயானது, அவைஸத்தை தேத்தலால் என்பது பொருளாம்.] (அவ்வா
றாயின், அந்நிய யுணர்ச்சி எதனாலெனக் கூறுப்படுகின்றது) (சூரிய
சந்திராதிபதனும் தேத்திர முதலியவனுமான) பிரகாசமுடைய வற்றிற்
பும் பிரகாசமும், ஞானத்தினால் அறியப்படுவதும் (யான் பிரஹ்ம
மென்னும் வசங்கு ஒங்கு பிரஹ்மபகார அந்தக்கரண விருத்தி

யினால் சர்வ துவைதமும் ஒடுங்குதலோடு தேற்றமுடையபேய் அல்லிருந்தி தானும் ஒடுங்குதலால் அறியப்படுவதாம்.) புராதன (நித்திய சித்த)மூர்த்தோ, இத்தன்மையதனை (அநாதியமென்றல் முதலிய விசேஷணங்களாற் சொல்லப்பட்டதனை) ஞேயம் (அறியத் தக்க பிரஹ்மம்) என்று அறி. (எ-று)

பிரகாசங்கட்கும் பிரகாச மென்பது “அந்தப் பிரகாச முடைய ஆத்மாவினைத் தழுவி யாவும் பிரகாசிக்கின்றன. அதனது பிரகாசத்தினால் இவ்வெல்லாம் பிரகாசிக்கின்றது” என்னும் (சுவே-சு-கச) சுருதியினுற் கூறப்பட்டுளது.

இத்தன்மைய பிரஹ்மம் உபாசனையால் அடையத்தக்கதன் மென்று சொல்லுதற்பொருட்டு ‘புராதனம்’ என்னும் அடை கொடுக்கப்பட்டதாம். (உகக)

एतदेव परं ब्रह्म ज्ञेयमात्मा परोऽव्ययः ।

[கஉஎ] (அ-கை) இவ்வாறு சுலோக முன்றினுற் சொல்லப் பட்ட பிரஹ்மத்திற்குப் பிரத்தியகபின்னத்துவம் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) இந்த (முற்கூறியவிதமான) பிரஹ்மமே பரமான ஞேய மாம். (உபாலிய சொரூபமோ அந்தப் பிரத்தியயமுடைமையால் அவர அதாவது தாழ்ந்த ஞேயமாம்) (இப் பிரஹ்மமே எம்மனோர் முதலிய ஜீவர்களது) ஆத்மாவாம். (அவ்வாத்மா யாதெனின்,) பரமாம் (அந்நயாதிக ஐந்திற்கும் மேலான ஆறுவதாம்) (அதனால்) அவ்யயமாம் (முந்திய ஐந்தும் உபாதியுடையனவாய் உபாதியின் கிரியையால் விகாரப்படுகின்றன. இதுவோ உபாதியின்றிய தன்மை யால் விகாரமின்றியதாம்) (அதனால் தத்துவம் பதார்த்தலக்ஷிய பிரண்டற்கும் லக்ஷணபேத மில்லை என்பது கருத்து.)

गुणाप्रकृतिजान्मुक्ते पुरुषः प्रकृतेः परः ॥ ३० ॥

(அ-கை) அவ்வாறாயின், தத்துவ முணர்ந்தவர்கட்கும் ஆத்மா வினிடத்துக் கர்த்திருத்துவாதிக தோற்றம் எவ்வாறு மெனக் கூறு கின்றார் :—

(௧-ம்) பிரகிருதிக்கு மேற்பட்ட புருஷன் (அக்குணவடிவப்) பிரகிருதியின் ஹண்டாகிய குணங்களை (முக்குணவடிவ சப்த ஸ்பரிசாதினை)ப் புரி (அநுபயி)ம் கின்றுள். (௭-று)

பிரகிருதியின் முலமாக வந்தவன் பரனாயினும் அசங்கனாயினும் தேகாதி பஞ்சகமான புரியில் வகிக்கின்றான் என்பதனால் புருஷனாகின்றான். எப்படி நிவாயவனாயினும் ஆகாசம் நீர்க்குடத்தில் வசிப்பதாய் நீரினசைவு முதவியவற்றால் அசைகின்றதோ, அதுபோலவாம். இம்மகாகாசமோ அசைக்கறதில்லை. பிரதிபிம்பாகாசமு மில்லை, அதனின் விச்சின்னதேகமாம். அஃதசையுங்கால் மகாகாசத்தில் அசைதற் பிராத்தியே யில்லை. ஆதலால் சரீரவாசமாத்திரத்தினால் அதனின் வெளிப்பட்டவனான ஆக்மாவுக்குக் குணத்தினைப் புசிக்குந்தன்மை எவ்வாறுமெனின் கூறப்படுகின்றது :—

முதலில் பிம்பப் பிரதிபிம்ப பிரண்டற்கும் விச்சின்னதேசம். தேசத்திருத்தற்றன்மை யில்லை. ஜலாதி யுபாதியினை யடைந்து ஆங்கிருப்பதான பலமுடைய சூரிய வெளியினால் சில நீர்த்தாரைகள் பிரவர்த்திக்கப்பட்டனவாய்ப் பிம்பத்தினையே கிரகிக்கின்றன. முத்திய பிரகிருத்தி சம்ஸ்காரத்தினாலோ தனது தேசத்திருப்பதனை யும் ககமாக அகண்ட புத்தியால் அதிதேசத்திருப்பதைப் போலக் கிரகிக்கின்றன ஆதலால் வாஸ்தவமாக உபாதி சம்பந்தமில்லா விடினும், அதன் சாந்தித்திய (சமீபத்தன்மை) மாத்திரத்தால் விகாரப் பாடாததாயினும் விகாரப்படுவதுபோல விளங்குகின்றது. அதனால் முடதிருஷ்டியினாலேயே புருஷன் பிரகிருதியினலாம் குணங்களைப் புசிக்கின்றான் என்றும், சுத்த திருஷ்டியினால் புசிக்கறதில்லை யென்றும் கொள்ளுக.

(௩௦)

गुणैस्त्रिभिरियं देहे बध्नाति पुरुषं दृढम् ।

[௩௨௮](௮-கை) இவ்விக்கையினையே உபஜிவித்துப் பிரகிருதி புருஷனைக் கட்டுகிற தென்று கூறுகின்றார் :—

(௯-ம்) இது (பிரகிருதி) (சத்துவ ரஜஸ் தமசுகளான) முன்று குணங்களால் புருஷனை (தேகாபிமானியை)த் தேகத்தில் (தூண்

களில் பசுக்களைப்போல தேயுங்களான பாசங்களால்) திடமாகக் கட்டுகின்றது. (எ-று)

‘திடமாக’ என்பதனால் பூர்வ பூர்வ வாசனையால் உத்தரோத்தர சரீரப்பிராப்தியின் விச்சேதமின்மையால் பந்தத்திற்குச் சேதித்தற் கரிய தன்மை காட்டப்பட்டதாம்.

यदा प्रकाशः क्षान्तिश्च वृद्धे सत्त्वे तदाऽधिकम् ॥ ३१ ॥

(அ-கை) அவற்றுள்ளும் இரஜசம் தமசம் பந்தஹேதுக்களாம். சத்துவம் பந்தத்தினைச் சேதிப்பதாமென்றறிவிக்கும் விருப்பத்தால் குணகாரியங்களைப் பிரிக்கின்றார் :—

(ச-ம்) எக்காலத்தில் பிரகாசமும் (எல்லா வஸ்துக்களையும் விஷயிக்கும் உண்மையான நல்லறிவும்), சாந்தியும் (சேஷமஹேதுக் களினும் சித்தம் விகாரப்படாமையும்) விருத்தியடைந்தனவோ அப் போது சத்துவகுணம் அதிகப்பட்டதென்றறி. (எ-று) (நக)

लोभोऽशमः स्पृहाऽऽरम्भः कर्मणां रजसो गुणः ।

मोहोऽप्रवृत्तिश्चाज्ञानं प्रमादस्तमसो गुणः ॥ ३२ ॥

[நக௨௯] (அ-கை) இரஜசுதமசுகளின் காரியங்களைப் பிரிக்கின் றார் :—

(ச-ம்) லோபம் (தனதையில் கர்வம்), அசமம் (அர்த்தம் கிடைத்த போதும் திருப்தி யின்மை), ஸ்பிரூஹை (அதிகாபிலாசை), கர்மங் (கிருகசேஷத்திராதி) களின் ஆரம்பம் (செய்கை) என்பன இரஜசின் குணமாம் (இரஜோகுண பரிணாமமாம்). மோகம், தர்மாதியில் புத்தி யின் பிரவிருத்தியின்மை, அஞ்ஞானம் (வஸ்துதத்துவப் பிரகாச மின்மை), பிரமாதம் (மறதி) என்பன தமசின் குண(தமோகுண பரிணாம) ங்களாம். (எ-று) (ந௨)

सत्त्वाधिकः सुखं ज्ञानं कर्मसङ्गं रजोधिकः ।

तमोधिकश्च लभते निद्राऽऽलस्यं सुखेवरत् ॥ ३३ ॥

[நக௩௦] (அ-கை) மூன்றன் முக்கியகாரியங்களைக் கூறுகின் றார் :—

(க-ம்) சத்துவாதிகரித்தபோது கருத்தினையும் ஞானத்தினையும், இரகச அநிதமானபோது கர்மங்கத்தினையும், தமச அதிகமான போது நித்திகரணினையும் சோம்பலையும் அக்கருத்தினையும் (மொடபுய மெனப்படுவதற்கு) பெறுகின்றான். (௭-று) (௩௩)

एषु त्रिषु प्रवृद्धेषु मुक्तिसंस्मृतिदुर्गतिः ।

प्रयान्ति मानवा राजंस्तस्मात्सत्त्वयुतो भव ॥ ३४ ॥

[௩.௩௪] (அ-கை) குணகாரிய விபாகத்தின் பயனைக் கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) இவை மூன்றும்மிக வடிகரித்தபோது மனிதர்கள் சத்துவத்தால் முத்தியையும், இரஜஸால் சம்சாரத்தினையும், தமசால் துக்கத்தினையும் அடைகின்றனர். ஆதலால் அரசனே! (மோக்ஷாத் தியானம் இரகச தமச இரண்டினையும் விட்டு) சத்துவமுடையவனாய் (சத்துவம் மிகவு வடிகரிக்கச்செய்). (௭-று)

சத்துவாதிகரிக்கச் செய்தலால் நிரதிசயமான சத்துவோதகர் பதத்தில் என்னை புறிந்து முத்தனவாய் என்பது கருந்து. (௩௪)

ततश्च सर्वभावेन भज त्वं मां नरेश्वर ।

भक्त्या चाव्यभिचारिण्या सर्वत्रैव च संस्थितम् ॥ ३५ ॥

[௩.௩௫] (அ-கை) சத்துவவிருத்தி ஹேதுவினைக் கூறுகின்றார் :—

(க-ம்) நரேசுவரனே! (எதனால் சத்துவ விருத்தியி னதினமாய் முத்தியிருக்கின்றதோ) அதனுலேயே நீ (சத்துவவிருத்தியின் பொருட்டு) எங்குமே (சர்வசூதங்கலிலும்) இருப்பவனான என்னை வியபிசாரமின்றிய பக்தியால் சர்வபாவத்தாலும் (பிரஹ்மமே இவ் வெல்லா மென்னும் புத்தியாகிய எல்லாவித பாவத்தினாலும்) பஜிப்பாயாக. (௭-று)

அவ்யபிசாரியான பக்தியாவது பிராணிமாத்திரத்தினைத் தன தொப்பாகக் காண்டல்! 'நரேசுவரனே (சர்வஜகத்தினையும் பரிபாலிக்கும் அதிகாரியே)! இந்தச் சாதனத்தினால் ஜகத்தினைப் பரிபா

வித்தலாகிய அதுவே எனது பஜனமாம். அதனுலேயே சந்த்ரவ விருத்தியாகி, உள்ளவாறான பிராப்தியும் சித்திக்கு மென்பது கருத்தாம். (௩௩)

अमौ सूर्ये तथा सोमे यच्च तारासु संस्थितम् ।

विदुषि ब्राह्मणे तेजो विद्धि तन्मामकं नृप ॥ ३६ ॥

[௩௩௩] (அ-க) முற்கூறியவித பஜனத்தில் அசக்தனான வனைக் குறித்து வேறுவிதமான பஜனத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எது (அர்த்தத்தினை விளக்கும் சக்தி) அக்கினியிலும், சூரியனிடத்தும், சந்திரனிடத்தும், (சுக்கிரன் பிருகஸ்பதிமுதலிய) தாரகை (கிரகங்) களிலும், ஞானியினிடத்தும், பிரஹ்மண (பிரஹ்ம நிஷ்ட) னிடத்தும், செவ்வையாய்ப் பொருந்தியிருக்கின்றதோ, அவ்வெல்லாத் தேஜஸையும் என்னதென்றறி. (எ-று)

எனது அதுக்கிரகத்தினாலேயே இவ்வார்த்தத்தினைப் பிரகாசிக் கின்றது, ஜடமாதலால் தானாக அறிகிறதில்லை என்பது கருத்து.

அக்கினியாதிகளிலுள்ள அர்த்தப்பிரகாசன சக்தி லோகப் பிரசித்தமாம். அத்தியாத்மமோ அக்னியினு லதுக்கிரகிக்கப்பட்ட வாக்கில் சப்தார்த்தப் பிரகாசன சக்தியாம். சூரியனு லதுக்கிரகிக்கப் பட்ட சக்திவிலும், சோமனு லதுக்கிரகிக்கப்பட்ட மனதிலும், பிருகஸ்பதி முதலியோரா லதுக்கிரகிக்கப்பட்ட புத்தி முதலிய வற்றிலும், வித்துவானிடத்தும், பிரஹ்மநிஷ்டனிடத்தும் முக் காலத்துப் பொருளைப் பிரகாசிக்கும் சக்தியாம். (௩௪)

अहमेवाखिलं विश्वं सृजामि विसृजामि च ।

ओषधीस्तेजसा सर्वा विश्वं चाप्याययाम्यहम् ॥ ३७ ॥

[௩௩௪] (அ-கை) இவ்வாறாகவே ஜடங்கட்குச் சாங்கியனைப் போல சித்தின் வேறான இருப்பு வாய்த்த விடத்தும் அவற்றிற்கும் தன்னின் வேறுகாமையைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (எப்படி நால்வகைப்பிராணி சமூகம் தன்னினின்றாக் கு கின்றதோ, தன்னிலேயே மறையச்செய்கின்றதோ, ஸ்திதி காலத்தில்

தனக்கே போஷிக்கின்றதோ அதுபோல) யானே (ஆகாயாதி) இவ்
வெல்லாவற்றினையும், எல்லா ஓஷதிகளையும் (அந்நமாதிய போஜ்யத்
தினையும்), எல்லா விநய (போக்திருவர்க்க) த்தினையும் சிருஷ்டிக்
கின்றேன், மறைக்கின்றேன், போஷிக்கின்றேன். (௭-று)

இதனால் உடமும் என்னைவிட வேறல்ல வென்பது காட்டப்
பட்டது. (௭-று)

सर्वेन्द्रियाण्यधिष्ठाय जाठरं च धनंजयम् ।

भुनामि चाखिलाभोगान्पुण्यपापविवर्जितः ॥ ३८ ॥

[௭௩௮] (அ-கை) சம்சாரத்தில் சேதனரூபமும் யானே என்று
கூறுகின்றார் :—

(௭-ம்) (கரோத்திராதி ஞானகரணங்களும் வாக்காதிகர்ம
கரணங்களும் எல்லாவற்றையும் அதுக்கிரகிப்பதான மனதுமான)
எல்லா விர்த்தியங்களையும், ஜாடராக்கினியையும் (அவ்வவ் விர்த்தியா
துக்கிராஹக தேவதா ரூபமாக) அதுஷ்டித்து (அதுக்கிரகித்து) எல்
லாப்போக (சப்தாதி சரீரார்த்தமான விஷய) ங் களையும் யானே புசிக்
கின்றேன் (இவ்வாறு புசிப்பவனாயினும்) புண்ணியபாபங்களினின்
றும் (போக பலன்களான சுகதுக்கங்களினின்றும்) நீங்கியவனு யிருக்
கின்றேன். (௭-று)

ஒருவனுக்கே போக்திருத்துவம் எவ்வாறுமெனின், கூறப்
படுகின்றது :— கட்டையில் வியாபித்திருப்பதான அக்கினிக்குக்
கட்டையினை யெரிக்குந்தன்மை கடையுமிடத்திற்குள் காணப்படு
கின்றது. அதுபோலச் சர்வவியாபகனான எனக்கு வியக்தமான
தேகேந்திரியாதி தாதாத்மிய முடையவனானபோது போக்திருத்துவ
மாம்; இயல்பாக இல்லையென்று கொள்ளுக. (௭-று)

अहं विष्णुश्च रुद्रश्च ब्रह्मा गौरी गणेश्वरः ।

इन्द्राद्या लोकपालाश्च ममैवांशसमुद्भवाः ॥ ३९ ॥

[௭௩௯] (அ-கை) அவ்வவ் விர்த்தியங்களை யதுக்கிரகிக்கும்
தேவதாரூபத்திற்கும் மமதை போக்திருத்துவமுண் டென்னு மயிப்
பிராயமாகக் கூறுகின்றார் :—

(௧-ம்) (சுத்தாபிரஹ்மமேயா யிருக்கும் மகாகணபதியாகிய) யான் (மாயாவியான்) விஷ்ணுவும் (மாயையின் முதற்காரியமான அகங்காரத்தின் அதிஷ்டாதாவான்) ருத்திரனும், பிரஹ்மாவும், (“அந்த இத் திரய்யே (வேதமே) வித்தை தபசு” (மகாநா-௨-௧௨) என்னும் சுருதியினால் வேத மூன்றன் வடிவமாயிருத்தலால் பிரஹ்ம சப்தத்தாற் சொல்லப்படுவதான சூரியனும்), கிரியாசக்தியாகிய) கௌரியும், கணேசவரனுமாயிருக்கின்றேன். இந்திராதி லோக பாலகர்களும் எனதம்சத்தினாலேயே உண்டானவராவர். (௭-று)

விஷ்ணு ருத்திரன் என்பதனால் ஆநந்தமய விஞ்ஞானமய கோச ங்க ளிரண்டும் சொல்லப்பட்டனவாம். பிரஹ்மாவென்பது மனோமய கோசமாம்; “அதற்கு (மனோமயகோசத்திற்கு)யஜுஸே சிரமாம். இருக்கு வலது இறகாம். சாமம் இடதுபக்கமாம்; ஆகாசம் ஆத்மா; அதர்வாங்கிரசன் புச்சமான (வாலாகிய, பிரதிஷ்டையாம்.” (தை-௨-௩-௧) என்று வேதமயத்தாவும் கேட்கப்படுதலால் அதற்கு பிரஹ்ம சப்தவாச்சியார்த்தவமாம். கௌரியென்பதனால் கிரியாசக்தியுடைய பிராணமயகோசம் சொல்லப்படுகின்றது.

கணமென்பது பாஞ்சபௌதிகதேகம்; முந்திய ஐந்தினாலும் அதுப்பிரவேசிக்கப்பட்டதான அதன் ஈசவரன் (அபிமானி), கணே சவரன் யான் மனிதன், பிரஹ்மணன், கர்த்தா, போக்தா என்னு மபிமானமய கோசமாம்.

தனித்தனி சமஷ்டி வியஷ்டி வடிவத்தால் வெவ்வேறுகளான ஐந்து கோசங்களால் ஆத்மாவினை விரித்து நிற்கின்றேன் என்பது முற்பாதியின் பொருளாம்.

இந்திராதியர் என்பதனால் பிரத்தியக்கின் வேறான சேதன தேவதைகள் எவர்களோ பிரசித்தரான அவர்களும் யானே என்ற தாம்.

ஆத்மாநாதம் வடிவ சகலத்துவைதமும் சின்மாத்திரத்திலும் வேறல்லாததேயா மென்றதுசந்திக்கத் தக்கதா டென்பது கருத்து. அவ்வாறே “வெகுவாய்ச் சொல்லி யென்னை இங்கு யான் அத்வய சாசனத்தினைச் சுருக்கமாகச் சொல்லுகின்றேன் கேள். சகல வாக்கு

மனதினால் போக்குவரத்தாம் அவ்விரண்டினால் சகலவாக்கு மன வியாபகாரம்பெறுவதாம்” என்னும் பெரியோர் வாக்கு முளது. (௩௬)

येन येन हि रूपेण जनो मां पर्युपासते ।

तथा तथा दर्शयामि तस्मै रूपं सुभक्तितः ॥ ४० ॥

[௩௬௪] (அ-கை) இவ்வாறு எல்லா நாமரூபத்திற்கும் கின்மாத் திரத்தாவம் நிலைக்க வே எந்தரூபம் எவனால் பக்தியோடு உபாசிக்கக் காரிகின்றதோ அந்த ஸ்வரூபமாக அவனுக்குத் தனதாத்மாவினைக் காட்டுகின்றேன் என்று கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) எந்தெந்த ரூபத்தினால் ஜனங்கள் நல்ல பக்தியோடு என்னை உபாசிக்கின்றனரோ, அவர்கட்கு அந்தந்தவிதமான ரூபத்தினைக் காட்டுகின்றேன். (எ-று)

பக்தியின் கன்மையாவது சாத்துவிகத்தன்பையாம். இரஜஸ் தமோமயமான பக்தி அவ்வவ்விஷயத்தினையே கோசரிக்கும். என்னையோ சாத்துவிகமான பக்தியொன்றே கோசரிக்கு மென்பது உருத்தாம். (௪௦)

इति क्षेत्रं तथा ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयं मयेरितम् ।

अखिलं भूपते सम्यगुपपन्नाय पृच्छते ॥ ४१ १

[௩௬௮] (அ-கை) அத்தியாயார்த்தத்தினை முடிக்கின்றார்:—

(௧-ம்) பூபதியே! சரணடைந்து கேட்பவனாகிய உனக்கு இவ்வாறு கேஷத்திரமும் அவ்வாறே ஞாதா ஞான ஞேயமுமான யாவும் என்னால் சொல்லப்பட்டது. (எ-று) (௪௧)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्र्णेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे क्षेत्र क्षेत्रज्ञविवेकयोगो
नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

கேஷத்திர கேஷத்திரஞ்ஞ விவேகயோகம்

என்னும்

ஒன்பதாமத்தியாயம்

முடித்தது.

பத்தாமத்தியாயம்

உபதேச யோகம்.

श्रीगजानन उवाच ॥

दैव्यासुरी राक्षसी च प्रकृतिसिविधा नृणाम् ।

तासां फलानि चिह्नानि संक्षेपात्तेऽधुना ब्रूवे ॥ १ ॥

[௩௩௬] (அ-கை) நல்லபக்தியோடு என்று உத்தம பக்திக்கு ஆத்மதரிசைப் பிரயோஜனத்தன்மை கூறப்பட்டது. அங்கு விபக்ஷ பரிகாரத்தின் பொருட்டுப் பத்தாமத்தியாயத்தினை ஆரம்பிக்கின்றார். அங்குத் தாமே ஸ்ரீகஜானனர் கருணையினற் சொல்லலாயினார் :—

(ச-ம்) நரர்களுக்குப் பிரகிருதியானது தைவீ, ஆசுரீ, ராக்ஷஸீ என்று மூன்றுவிதமாம். அவற்றின் பயன்களையும் இலக்ஷணங்களையும் இப்போது உனக்குச் சுருக்கமாகச் சொல்லுகிறேன். (எ-று)

எதனால் கர்மங்களை மிகுதியாகச் செய்கின்றானோ அது பிரகிருதியாம். முந்திய பாவனையாலாம் சம்ஸ்காரசம்பத்து. அது, சாத்துவிகமானது தைவீயாம்; இராஜஸ்தாமஸங்கலந்ததான பிரவிருத்திப் பிரதானமானது ஆசுரீயாம். அதுவே ஹிம்ஸையினைப் பிரதானமாயுடையதாயின் இராக்ஷஸீயாம். (க)

आद्या संसाधयेन्मुक्तिं द्वे परे बन्धनं नृ ।

[௩௪௦] (அ-கை) அவற்றுள், பயன்களையே அரைச்சலோகத்தினற் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) முதலாவது முக்தியினைச் செவ்வையாய்ச் சாதிப்பிக்கும். மற்றிரண்டும் அரசனே! பந்தனமாம். (எ-று)

மோக்ஷார்த்தி முதலாவதான தைவீசம்பத்தினையே ஆசிரயிக்க வேண்டு மென்பது பொருள். ஆசுரீ ராக்ஷஸீயென்னு மிரண்டும் பந்தஹேதுக்களாதலால் தொடலாகா தென்பது கருத்து.

चिह्नं ब्रवीमि चाद्यायास्तन्मे निगदतः शृणु ॥ २ ॥

(அ-கை) முதலாவதன் இலக்கணத்தினைக் கூறப் பிரதிஞ்ஞை செய்கின்றார்:—

(அ-ம்) முதலாவதன் இலக்கணத்தினைச் சொல்லுகின்றேன். சொல்லுவானுடைய எனது அவ்வார்த்தையினைக் கேள். (எ-று)

கேட்பவனுயிருக்கவும் கேள் என்று பிரேரித்தல் சாரவடிவமான இவ்வாக்கியத்தில் அத்தியந்தம் கவனமுடையவனாகுதல் என்றப் பொருட்டேயா மென்பது பொருள். (உ)

तेजोऽभयमहिंसा च क्षमा शौचममानिता ।

अपैशुन्यं दयाऽक्रोधोऽचापल्यं धृतिरार्जवम् ॥ ३ ॥

इत्यादि चिह्नमाद्याया आसुर्याः शृणु संप्रतम् ।

[கூசக] (அ-கை) கூறியதனைபே கூறுகின்றார்:—

(அ-ம்) தேஜசு (சங்கடத்திலும் தீனத்துவமின்மை) அபயம் (பயநேறாதுக்களான யுத்த முதலியவற்றிற் கஞ்சாமை), அஹிம்ஸையும், (காய மனோவாக்குக்களால் பிறரைத்துன்புறுத்தாமை, உம்மையால் அதன் விபரீதமாகக் காயவாக்கு மனதுகளால் பிறருக்குச் சுகத்தை யுண்டுபண்ணாதல்), க்ஷமை (கேஷாபத்திற் கேதுவிற்குக் கினும் அதனை யுண்டுபண்ணாமை), சௌசம் (காயசுத்தியும் மனச்சுத்தியும்), அமானித்துவம் (யானே பெரியவனென்று தன்னை மதிக்குந் தன்மை யின்மை), பிசனத்துவ மின்மை (பிறர் அபவாத மின்மை), தயை (உபாதியின்றிய பிறர் துயர் நீக்குமிச்சை), குரோத மின்மை (பிறருக்கு இஷ்டமில்லாததனைச் செய்யாமை), அசாபல்யம் (கை கால்களின் பரபரப்பின்மை), திருதி சாத்துவிகமான உற்சாகங்களை யுண்டுபண்ணாதல்), ஆர்ஜவம் (கபடமின்மை) என்றல் முதலியன முதலாவதன் (தைவிசம்பத்தின்) இலக்கணமாம். இப்போது ஆசரிசம்பத்தின் இலக்கணத்தினைக் கேள். (எ-று)

முதலியன என்பதனால் குருசாஸ்திராதிகேவனம் கொள்ளப்படும். (கூ)

अतिवादोऽभिमानश्च दर्पोऽज्ञानं सकोपता ॥ ४ ॥

[௩௪௨] (அ-கை) அதனையே கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) அதிவாதம் (தனது மேன்மையை வெளிப்படுத்தல்), அபிமானம் (யானே இவ்வுலகத்தில் பெரியவனென்னும் புத்தி) தர்ப்பம் (கர்வம்), அஞ்ஞானம் (தர்மத்தில் அதர்மபுத்தியும், அதர்மத்தில் தர்மபுத்தியும், இதங்களில் அகிதபுத்தியுமான விபரீத ஞானம்), கோபமுடைமை (இதனால் அஞ்ஞான சரிஷை மாந்ஸரிய முதலியனவும் கொள்ளப்படும்) என்னு மிவைமுதலியன நிரூபனே ! ஆசர்யப் பிரகிருதியின் இலக்கணங்களாம். (எ-று)

முதலியன வென்பதனால் பண்டிதர் முதலியோர்களிடத்துத் துச்சபுத்தியும், தேவாதிகளில் சிரத்தாதியின்மையும் கொள்க. (ச)

एवमाद्यानि चिह्नानि आसुर्याः प्रकृतेर्नृप ।

निष्ठुरत्वं मदो मोहोऽहंकारो गर्व एव च ॥ ५ ॥

द्वेषो हिंसाऽदया क्रोध औद्धत्यं दुर्विनीतता ।

आभिचारिककर्तृत्वं क्रूरकर्मरतिस्तथा ॥ ६ ॥

अविश्वासः सतां वाक्येऽशुचित्वं कर्महीनता ।

निन्दकत्वं च वेदानां भक्तानामसुरद्विषाम् ॥ ७ ॥

मुनिश्रोत्रियविप्राणां तथा स्मृतिपुराणयोः ।

पाखण्डवाक्ये विश्वासः संगतिर्मलिनात्मनाम् ॥ ८ ॥

सदम्भकर्मकर्तृत्वं स्पृहा च परवस्तुषु ।

अनेककामनावत्त्वं सर्वदाऽनृतभाषणम् ॥ ९ ॥

परोत्कर्षासहिष्णुत्वं परकृत्यपराहतिः ।

इत्याद्या बहवश्चान्ये राक्षस्याः प्रकृतेर्गुणाः ॥ १० ॥

[௩௪௩-௩௪௮] (அ-கை) இராசூலீ சம்பத்தினை ஐந்தரைச்

சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) நிஷ்டிரத்தன்மை, மதம், மோகம், அகங்காரம், கர்வம், துலோஷம், ஹிம்ஸை, தயை யின்மை, குரோதம், துடுக்குத்தன்மை, புரட்டுத்தன்மை, மாரணமுதலியவற்றைச் செய்யுந்தன்மை, குரூரச் செய்வையில் பிரியமுடைமை, சத்துக்களின் வாக்கியத்தில் விசுவாச மின்மை, அசுசித்தன்மை, கர்மஹீனத்துவம், வேதங்களையும் பக்தர் களையும் தேவர்களையும், தியான நிஷ்டரான முநிகளையும், அங்கங் களோடு வேதாத்தியயனஞ் செய்துள்ளவரான சுரோத்திரியர்களை யும், காவியகர்த்தாக்களான விப்ரீரர்களையும், அவ்வாறே ஸ்மிருதி புராணங்களையும் நிந்திக்குத்தன்மையும், பாஷண்டர் (வேதபாகியர்) னாக்ஷியத்தில் விசுவாசமும், மலினாத்தமாக்களின் கூட்டுரவும், இடம்பத் தோடு கர்மங்களைச் செய்யுந்தன்மையும், பிறர்பொருட்களிலாசையும், அநேக காமனை (இச்சை) களுடைமையும், எப்போதும் பொய் பேசுதலும், பிறர் மேன்மையைச் சகியாமையும், பிறர் செய்ததை யழித்தலுமான இவை முதலிய மற்ற மனேகங்கள் இராசூலு பிர கிருதியின் குணங்களாம். (எ.று)

முதலிய என்பதனால் துராக்கிரக முதலியன கொள்ளப்படும். மற்ற மனேகங்களென்பதனால் பொய் நிர்பந்த முதலிய மகாபாதக உபபாதக முதலியனவும் கொள்ளப்படும். (ரு-க௦)

पृथिव्यां स्वर्गलोके च परिवृत्य वसन्ति ते ।

मद्भक्तिरहिता लोका राक्षसीं प्रकुर्वि श्रिताः ॥ ११ ॥

[௩௪௯] (அ-கை) இராசூலு பிரகிருதியினை ஆசிரயித்தவர்களான அவர்கள் ஸ்வர்க்கத்திலும் வசிக்கின்றனரென்று கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) எனது பக்தியின்றியவர்களாய் இராசூலு பிரகிருதியினை ஆசிரயித்தவர்களான அந்த ஜனங்கள் பூமியிலும் சுவர்க்கத்திலும் சுழன்று (போக்குவரத்துடையவர்களாய்) வசிப்பர். (எ-று)

இராசூலர்களுக்கு ஸ்வர்க்கத்தி எவ்வாறுமென்னு மாசங்கை நீக்குதற்குப் 'பக்தியில்லாதவர்களாய்' என்றதாம். பக்தியாவது என்னிடத்துச் சர்வகர்மமும் அர்ப்பித்தல். அஃதில்லாதவர்கள் கேவலம் காமிப கர்மவிஷ்டையால் ஸ்வர்க்கத்தினை யடைந்தவர்களாயினும்

இராகத்துவோஷாதி தர்வாசனிகளின் வசப்பட்டவர்களாய், அங்கும்
இராசஸ்வீவாசனையினால் முக்தராகார் என்பது பொருள். (கக)

तामसी ये श्रिता राजन्यान्ति ते रौरवं ध्रुवम् ।

अनिर्वाच्यं च ते दुःखं भुजते तत्र संस्थिताः ॥ १२ ॥

दैवान्नःसृत्य नरकाजாயन्ते भुवि कुब्जकाः ।

जात्यन्धाः पङ्गवो दीना हीनजातिषु ते नृप ॥ १३ ॥

पुनः पापसमाचारा मय्यभक्ताः पतन्ति ते ।

उत्पतन्ति हि मद्भक्ता यां कांचिद्योनिमाश्रिताः ॥ १४ ॥

लभन्ते स्वर्गतिं यज्ञैरन्यैर्धर्मैश्च भूमिष ।

[௩௩௦-௩௩௨.௨] (அ-கை) இக் தர்மத்தினின்று தாமஸீ சம்பத்
தின் பயனைக் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) அரசனே ! தாமஸீ சம்பத்தினை யாகிரயித்தவர்கள் எவர்
களோ அவர்கள் சாசுவதமான ரௌரவ நரகத்தினை யடைகின்றனர்;
அவர்கள் சொல்லமுடியாத துக்கத்தினை அநுபவிக்கின்றனர். அதில்
கிடப்பவர்கள் ஊழால் அந்நரகத்தினின்று வெளிப்பட்டுப் பூமியில்
அவர்கள் கூனரும், பிறவிக்குருடரும், முடவரும், தீனரும் (ஆசையாற்
றழ்ந்தவரும்) தாழ்ந்தஜாதிகளிலுமாகப் பிறக்கின்றனர். அரசனே!
மறுபடியும் அவர்கள் பாபாசாரர்களாய் என்னிடத்துப் பக்தி
யில்லாதவர்களாய் வீழ்கின்றனர். எனது பக்தர்கள் யாதேனு
மோர் யோனியினை யாகிரயித்தவர்களாய் மேற் செல்லுகின்றனர்.
பூமிபனே ! யஞ்ஞங்களாலும் பிறதர்மங்களாலும் ஸ்வர்க்க கதியினைப்
பெறுகின்றனர். (எ-று)

எனது பக்தியின்றியவர்கள் கஷ்டமான அதோகதியடைவர்.
எனது பக்தியுடையவர்கள் பிரமாதத்தினால் மகாபாபிகளாரினும்,
ஏறுதற்கிரமத்தால் லோக மூன்றற்கும் மேலான எனது பதத்தினை
யடையவே செய்வர்; பக்தி மாகாத்மியத்தினாலேயே மேல் மேல்
பெறப்பட்ட சத்வாசனையிருத்தலின் என்றதாம். அவ்வாறே பகவா

மூல் “சீர்க்கிழம் தர்மாத்மாவாகின்றான் நீண்ட சாந்தியினை யடைவின்
முன். முத்தி புத்திரனை ! எனது பக்தன் எவ்விதத்தாலும் கெடா
வென்று ஆதி” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. (௧௨-௧௪)

சுலமாஸ்தா: சகாமானா மயி மக்தி: சுதுர்லமா ॥ ௧௫ ॥

விமூடா மோஹாலேன வட்டா: ச்வென ச கர்மணா ।

அஹ் ஹந்தா அஹ் கர்தா அஹ் மோக்திதி வாதின: ॥ ௧௬ ॥

அஹ்மேவேஸ்வர்: ஶாஸ்தா அஹ் வேதா அஹ் சுர்தி ।

ஶ்நாஹ்ஸி மதிந்ரீணாமய: பாதுயதீஹ் தாந் ॥ ௧௭ ॥

தஸ்மாதிதத்மமுத்சுஜய் தேவீ ப்ரகூதிமாஸ்ய ।

மக்தி குரு மரீயா த்வமநிஸம் டஹ் சதஸா ॥ ௧௮ ॥

[௧௫-௧௮] (௮-௧௧) ஆதனால் இவ்விதமான பக்தி பெரும்பா
பாபுள்ளதாம். ஆதனால் மிகத் துல்லபமாகென்று கூறுகின்றார் :-

(௧௫) சகாமர்களுக்கு அவை (ஸ்வர்க்க கதிகள்) சுகமாகப்
பெறப்படுகின்றனவாம். என்னிடத்தில் பிழ்காமமான பக்தியோ மிகத்
துல்லபமாம். (௧௬) (பக்திநீர்னர்களான, கிசேஷ முடர்கள் (புத்திர
கனத்திர வித்தாதி கிசேஷத்தினால் பரமார்த்தவிஷயத்தில் மனதின்மை
மாகப்) மாகவலையாது, தமது புண்ணியபாப கர்மத்தினாலும்
பக்த (தம்ப தர்ப்பாதிக்களால் விழுங்க) ப்பட்டவர்களாய், யான்
கொல்லுந்ரவன், யான் கர்த்தா, யான் போக்தா வென்னும் வாதி
களாய், (௧௭) யானே ஶசுவரன், ஆளுவோன், யான் அறிபவன்,
யான் கல் பென்று கருதுகின்றார். இத்தன்மைய (தர்ப்பாதிக்களோடு
கூடிய) புத்தி நர்களுக்கு அவர்களை நரகத்திற் செலுத்துவதாம்.
(௧௮) [௧௫-௧௮] இவ்வாறு வாதன் ஆசிரீராக்ஷஸ் சம்பத்துக்களுக்கு
வென்றெறு வகையான விபாக (கர்மபல) முளத்தா] ஆதனால் இதனை
(விவோநமுடைய விபாகமுள்ள சம்பத்திரண்டனையும்) விட்டுத்
தைவ்ஶப் பிசகருதியினை (சம்பத்தினை) ஆசிரயி. திடசித்தத்தினால்
எப்போதும் எனது பக்தியினைச் செய். (௧௮-௧௮)

सापि भक्तिस्त्रिधा राजन्सात्त्विकी राजसीतरा ।

यद्देवान्भजते भक्त्या सात्त्विकी सा मता शुभा ॥ १९ ॥

[௩௩௬] (அ-கை) பக்திக்கும் மூவகையினைக் கூறுகின்

றார்:—

(ச-ம்) அந்தப் பக்தியும் அரசனே! சாத்துவிகி, இராஜவீ, தாமவீ யென்று மூவகையினதாம். தேவர்களைப் பக்தியினால் பஜிப்பது எதுவோ, அது சுபமான சாத்துவிகி யென்று கொள்ளப்பட்டதாம் (மோகூதேஹதுவாதலால்). (எ-று) (௧௯)

राजसी सा तु विज्ञेया भक्तिर्जन्ममृतिप्रदा ।

यद्यक्षाश्चैव रक्षांसि यजन्ते सर्वभावतः ॥ २० ॥

[௩௩௭] (அ-கை) இராஜவீ பக்தியினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) யாதொரு உலகம் எல்லாவாவத்தோடும் (பூர்ணபக்தியோடு) இயக்கர்களையும் அரசுக்களையுமே பறிக்கின்றதோ, அது (மோகூதத்தினைத் தருவதாகாது) ஜனன மரணப் பிரவாகத்தினையே மிகுதியாகத் தருவதான இராஜவீ பக்தி யென்று அறியத்தக்கதாம். (எ-று) (௨௦)

वेदेनाविहितं कूरं साहंकारं सदम्भकम् ।

भजन्ते प्रेतभूतादीन्कर्म कुर्वन्ति कामुकम् ॥ २१ ॥

शोषयन्तो निजं देहमन्तःस्थं मां दृढाग्रहाः ।

[௩௩௮-௩௩௯] (அ-கை) தாமவீ பக்தியினை இரண்டு சுலோ

கங்களாற் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) வேதத்தில் விதிக்கப்படாத (உள்ளில்வைக்கப்பட்ட எலும்பு முதலியவற்றைச் சத்துருமாரணத்தின்பொருட்டுப் பூஜித்தல் முதலிய) குரூரமும், அகங்காரத்தோடு கூடியதும், இடாம்பிகமும், காமிகமுமான கர்மத்தினைச் செய்கின்றனர். பிரேத பூதாதிகளைப் பஜிக்கின்றனர். (சரீரக்குறை நோர்ந்தபோதும் அத்தன்மைய

விரதத்தினை விடாத) திட்டமான ஆக்கிரகமுடையவர்களாய் (கொடிய கடுகு பசுஷை விரதாதியால்) தமது தேகத்தினையும் உள்ளிருக்கும் என்னையும் உலகம் செய்பவராவர். (எ-று)

எனக்குந் சம்போகப் பிராப்தியில்லையாயினும், அதனைக் காணுதலால் விசேஷமுடைய மென்பது கருத்து.

तामस्येतादृशी भक्तिर्नृणां सा निरयमदा ॥ २२ ॥

(அ-தை) தாமஸியின் பயனைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) நரிகளுக்கு இத்தன்மையான தாமஸீபக்தி யெதுவோ அது நரகத்தினைத் தருவித்தாம். (எ-று) (உக-உஉ)

कामो लोभस्तथा क्रोधो दम्भश्चत्वार इयमी ।

महाद्वाराण्यवाचीनां तस्मादेतास्तु वर्जयेत् ॥ २३ ॥

[உக-உ] (அ-தை) அத்தியாயார்த்தத்தினை முடித்துத் தாற்பரி யத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) காமம் (இஃதெனக்குண்டாகுக வென்று தனாதிகளிலாம் கர்மமாகிய இச்சை) லோபம் (இஷ்டமானது கிடைத்தவிடத்தும் அதிக அபிபசை), குரோதம் (பிறர் கேட்டிற் கேதுவான சித்த விகாரம்), இடர்ப்பம் (தர்மத்துவஜத்தன்மை) என்னு மிந்நான்கும் நரகங்கட்கு பெருத்த வழிகளாம். ஆதலால் இவற்றினை விடவேண் டும். (எ-று) (உங)

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भासु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे उ० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे उपदेशयोगो नाम
दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

உபதேசயோக மென்னும்

பத்தாமத்தியாயம்

முடிந்தது.

உ.

பதினோராமத்தியாயம்

குணத்திரயவிக்குதி யோகம்.

श्रीगजानन उवाच ॥

तपोऽपि त्रिविधं राजन्कायिकादिपभेदतः ।

[௩௬௧-௩௬௨] (அ-கை) எப்படிப் பக்திக்குச் சாத்துவிக ராஜஸ தாமஸ பேதத்தால் மூவகைமை சொல்லப்பட்டதோ அப்படியே தபசுமுதலியவற்றிற்கும் மூவகைமை கூறுகின்றார். சாத்துவிகங்களின் கொள்ளத்தக்க தன்மையினையும், இராஜஸ தாமஸங்களின் தள்ளத்தக்க தன்மையினையும் காட்டுபவராய் ஸ்ரீகஜானனர் சொல்லலாயினர்:—

(சு-ம்) அரசனே! தபசும் காயிகாதி (வாசிகமானவிக)பேதத் தால் மூவகையினதாம்.

ऋजुतार्जवशौचानि ब्रह्मचर्यमहिंसनम् ॥ १ ॥

गुरुविज्ञद्विजातीनां पूजनं चासुरद्विषाम् ।

स्वधर्मपालनं नित्यं कायिकं तप ईदृशम् ॥ २ ॥

(அ-கை) அவற்றுள், காயிகத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) ருஜுத்துவம் (பனிக்காலத்தில் பிராத; ஸ்நாநாதிகளில் வக்கிரத்துவ மின்மை அதாவது ஐயோ கஷ்டம் இதனை எப்படிச் செய்வது என்னும் புத்தியின் விபரியமின்மை), ஆர்ஜவம் (அதிற் றானே சிரத்தையோடு பிரவர்த்தித்தல்), செளசம் (மண் நீர் முதலிய வற்றால் அழுக்கைப் போக்கலும், கங்காஸ்நாநாதிகளால் சுத்தி யினைச் சம்பாதித்தலுமாம்) பிரஹ்மசரியம் (எண்வகை மைதுன மின்மை), அஹிம்ஸை (பிறரைவருத்தானை), ஆசாரியர் முதலிய குரவர், (பிரஹ்மநிஷ்டரான) வித்வான்கள் (சுரோத்திரியரான, துவிஜாதிகள் (இருபிறப்பாளர்), அசுரத்துவேஷிணான தேவர்கள்

என்பவர்களைப் பூஜித்தல் (பாத்தியம் அர்க்கியம் ஆரமனீயம் கந்தம் புஷ்பமாதலிய வற்றாலர்ச்சித்தல்), நித்தியம் தத்கம் வர்ணசிரம தம்பத்தின்ப பரிபாலித்தல் என்னும் இத்தன்மையது காமிகமான சாத்துவிக தபசெனப்படும் (எ-று) (க-௨)

मर्मास्पृक प्रियं वाक्यमनुद्वेगि हितम् ऋतम् ।

अधीतिर्वेदशास्त्राणां वाचिकं तप ईदृशम् ॥ ३ ॥

(அ-ஐக) வாசிகமான சாத்துவிக தபசுனைக் கூறுகின்றார்:—

(க-ம்) மர்மத்தினைத்திண்டாததும், பிரியமும் (கேட்டற்கினி யாதும்) கொதிர்பிரிந்தியதும், இநமானதும் சத்தியமுமான வாக்கிய மும் வேதசாஸ்திரங்கடோ யோதுகமுமான இத்தன்மையது, வாசிக மான சாத்துவிக தபசெனப்படும். (எ-று)

இரகசியமான தோஷத்தினை வெளிப்படுத்துதல் மர்மத்தினைத் தொடுத்தலும், அலிதன்றிய வாக்கியம்மர்மத்தினைத்திண்டாததாம்.(௩)

अन्तःप्रसादः शान्तत्वं मौनमिन्द्रियनिग्रहः ।

निर्मलाशयता नित्यं मानसं तप ईदृशम् ॥ ४ ॥

[௩௯௪] (அ-ஐக) மானவீகமான சாத்துவிக தபசுனைக் கூறு கின்றார்:—

(அ-ம்) உள்ளத்தெளிவு (வைஷம்பமான காமிய முளபோதும் மனதின் கலக்கமின்மை), சாந்தத்துவம் ஆசையின்மை, மௌனம் (தியான நிஷ்டத்துவம்), (அதன்முக்கியசாதனமான) இந்திரிய நிக்ர கம், நித்தியம் (எப்போதும்) நிர்மலாசயத்துவம் (இராகத்துவேஷங் கள் திண்டாதசித்தமுடைமை) என்னும் இத்தன்மையது மானஸ மான சாத்துவிக தபசெனப்படும். (எ-று) (ச)

अकामतः श्रद्धया च यत्तपः सात्त्विकं तु तत् ।

ऋद्धौ सत्कारपूजाभ्यां सदम्भं राजसं तपः ॥ ५ ॥

तदस्थिरं जन्ममृती प्रयच्छति न संगयः ।

परारमपीडकं यच्च तपस्तामसमुच्यते ॥ ६ ॥

[௩௬௫-௩௬௬] (அ-கை) இரண்டு சுலோகங்களால் சாத்துவிக ராஜஸ தாமஸங்களான தபசுகளை ஸ்வரூபத்தாலும் பலத்தாலும் பகுக்கின்றார்:—

(ச-ம்) காமமின்றியதாய்ச் சிரத்தையோடு கூடியதெதுவோ, அது சாத்துவிக தபசெனப்படும். ஆக்கத்தின்பொருட்டும் சத்கார (சர்வலோகப்பிரியதமத்துவத்தின் பொருட்டும் புஜை (புஜிதை) யின் பொருட்டு மான இடம்பத்தோடு கூடியதான தபசு இராஜச மெனப்படும். அது அஸ்திரமாய் (அழியும் பயனுடையதாய்) ஜன்ன பரணங்களை (சம்சாரத்தினைத் ததருகின்றது. சம்சயமில்லை, பிறறையும் தன்னையும் வருத்துவதான தபசுஎதுவோ அது தாமஸ மெனப்படும். (எ-று)

பிறரை வருத்துவதென்பது தாமஸ தபசின் ஸ்வரூபமும், தன்னை வருத்துவதென்பது அதன் பயனுமாம். (௩-௬)

विधिवाक्यप्रमाणार्थं सत्पात्रे देशकालतः ।

श्रद्धया दीयमानं यद्दानं तत्सात्त्विकं मतम् ॥ ७ ॥

[௩௬௭] (அ-கை) குணபேதத்தினால் தானத்தின் மூவகை மையைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) (“சிரத்தையோடு கொடுக்கவேண்டும்” என்னும்) விதிவாக்கியமாகிய பிரமாணத்தினையே பிரயோஜனமாக வுடைய (எப் பயனையு முத்தேசியாது கொடுக்கவேண்டு மென்பதனாலேயே கொடுப்ப)தாய், (குடும்பத்தில் வருந்தும் சுரேத்திரியனான) சத்பாத் கிரத்தில், தருந்த தேசகாலத்தால் சிரத்தையோடு கொடுக்கப்படுவ தான தான மெதுவோ அது சாத்துவிகமென்று கருதப் பட்டதாம். (எ-று) (எ)

उपकारं फलं वापि काङ्क्षाद्दीयते नरैः ।

क्लेशतो दीयमानं वाऽभक्त्या राजसमुच्यते ॥ ८ ॥

[௩௬௮] (அ-கை) இராஜஸதானத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) பிரதியுபகாரத்தையாவது பயனை (தனதிலாபத்தினை) யாவது விரும்புகிறவர்களான நரர்களால் கொடுக்கப்படுவது அல்

லது கிலோத்தினஸ் (பொருட்செலவு துக்க பூர்வகமாக) பக்தியின்
றிக் கொடுக்கப்படுவது எதுவோ அது இராஜஸ தானமாம்.
(எ-று) (அ)

अकालदेशतोऽपात्रेऽवज्ञया दीयते तु यत् ।

असत्काराच्च यदत्तं तद्दानं तामसं स्मृतम् ॥ ९ ॥

[௩௩௯] (அ-கை) தாமஸதானத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) அகாலத்திலும் அதேசத்திலும் (கூத்தாடி. குரங்காட்டி.
முதலிய) அபாத்திரத்திலும் அவமதிப்போடும் அசத் காரத்தோடும்
(பூஜையின்றியும்) எது கொடுக்கப்படுகின்றதோ அது தாமஸ தான
மெனப்படும். (எ-று) (க)

ज्ञानं च त्रिविधं राजःशृणुष्व स्थिरचेतसा ।

त्रिधा कर्म च कर्तारं ब्रवीमि ते प्रसङ्गतः ॥ १० ॥

[௩௪௦] (அ-கை) ஞானம் கர்மம் கர்த்தாவென்பவைகள் ஒவ்
வொன்றன் முயலுகமையினைச் சொல்லப் பிரதிஞ்ஞை செய்கின்றார்:—

(ச-ம்) அரசனே! (சாத்துவிக ராஜஸ தாமஸ பேதத்தால்)
முயலுக ஞானத்தினையும், முயலுகக் கர்மத்தினையும் அவ்வாறே
முயலுகக் கர்த்தாவையும் உனக்குப் பிரசங்கத்தாற் கூறுகின்றேன்.
ஸ்திரசித்தத்தோடு கேட்பாயாக. (எ-று)

கிரேயஸைச் செய்வனவாகவின் ஞானாதிகளான சாத்துவிகங்
களே சொல்லத்தக்கனவாம். இராஜஸ தாமஸங்களான அவைகளும்
பிரசங்கத்தினால் அறிதற்பொருட்டு அல்லது தெரிந்து கெடுத்தற்
பொருட்டுச் சொல்லப்படுகின்றன (க)

नानाविधेषु भूतेषु मामेकं वीक्षते तु यः ।

नाशवत्सु च नित्यं मां तज्ज्ञानं सात्त्विकं नृप ॥ ११ ॥

[௩௪௧] (அ-கை) சாத்துவிக ஞானத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(ச-ம்) நானாவிதங்களும் (உத்தம மத்தியமாதமப் பிரகாரங்
களும்), நாசமுள்ளனவு (பிறப்பு வளர்ச்சி யழிவுகளை யுடையனவு)

மாகிய (பிருத்தியாதிகளும் ஜராயுஜாதிகளுமான) பூதங்களில் (சுக்ரபாகவும் ஸ்புரணாருபாகவும் தொடர்ந்திருக்கும்) நித்தியமான என்னொருவனை எவர் அறிகின்றானோ, அவனது அந்தஞானம் அரசனே! சாத்துவிக மெனப்படும் (அந்நைத விஷயத்தன்மை யால்). (௭-று) (௧௧)

तेषु वेत्ति पृथग्भूतं विविधं भावमाश्रितः ।

मामव्ययं च तज्ज्ञानं राजसं परिकीर्तितम् ॥ १२ ॥

[௩௭௨] (அ-கை) இராஜஸ ஞானத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அவற்றில் (நாநாவித பூதங்களில்) என்னை (உபாதானத் தன்மையால் என்கும் அறுகுதனயினும்) வேறுவடிவாக (சரீரந்தோறும் பின்னமாக)ப் பல்வகைத் தன்மையினை (ஹீனமத்தியம் உத்தம பாவத்தினை) ஆசிரயித்தவனாக அறிகின்றான் (அத்தன்மைய பேத புத்தியுடையவன்) என்னை அவ்விதயனயிருக்கவும் (சரீரந்தோறும் ஹர்ஷவிஷாதாதி விகாரவடிவ) வியயமுடையவனாக அறிகின்றான். அவ்வாறறியும் ஞானம் இராஜஸ மென்று சொல்லப்பட்டதாம். (௭-று) (௧௨)

हेतुहीनमसत्यं च देहात्मविषयं च यत् ।

अदल्पार्थविषयं तामसं ज्ञानमुच्यते ॥ १३ ॥

[௩௭௩] (அ-கை) தாமஸஞானத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) (காரணமும் பயனுமாகிய) ஹேதுக்க ளின்றியதும், பொய்யும், தேகாத்ம விஷயமும் (யானே அழகுடையவன் செந்நிறத் தன் என்றல் முதலிய விஷயமுடையதும்), அசத் அர்த்தமும் (நித்திய விஷயமுடையதும்) அற்ப (துச்ச) விஷய முடையதுமான ஞான மெதுவோ அது தாமஸ மெனப்படும். (௭-று) (௧௩)

भेदतस्त्रिविधं कर्म विद्धि राजन्मयेरितम् ।

कामनाद्वेषदम्भैर्यद्रहितं नित्यकर्म यत् ॥ १४ ॥

कृतं विना फलेच्छां यस्कर्म सार्विकमुच्यते ।

[கௌடே] (அ-தை) கர்மமுதவசைகளைப்படுத்தித் துறச்செய்து சாத்தவிகத்தினை அனாதச்சுவைத்தாற் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) அனாதே ! என்னுற் சொல்லப்பட்ட கர்மம் (சாத்தவிக ராஜஸ தாமஸ) பேதத்தால் முயவகையினதா பென்றறி. காமமின்றிய தும், (விஷ்காமமும்), அவிவஷமி (பிறரை வருத்தாதவி) ன்றியதும், (தும்பத்துவஜராவ) இடம்ப மின்றியதமான (அக்கிரிஷிஷாத்திர சத்திவ்யபாகஸ்தி) நித்தியகர்மம் எதுவோ எக்கர்மம் மறுமைப் பவன் விருப்பமின்றிச் செய்யப்பட்டதோ, அது சாத்தவிக மெனப் படுகின்றது. (எ-து) (கௌ)

यद्दुक्तेनतः कर्म कृतं यच्च फलेच्छया ॥ १५ ॥

क्रियमाणं नृभिर्दम्भात्मकं राजसमुच्यते ।

[கௌடே] (அ-தை) இராஜஸ கர்மத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எக்கர்மம் வெகு கிலேச (தேகாதி வருத்த)த்தாற் செய்யப்பட்டதோ, எது பயனை நம்பிச் செய்யப்பட்டதோ, நர களால் இடம்பத்தால் எக்கர்மம் செய்யப்படுகின்றதோ, அது இரா ஜஸ மெனப்படும். (எ-து) (கௌ)

अनपेक्ष्य स्वशक्तिं यदर्थक्षयकरं च यत् ॥ १६ ॥

अज्ञानात्क्रियमाणं यत्कर्म तामसमीरितम् ।

[கௌடே] (அ-தை) தாமஸகர்மத்தினைக் கூறுகின்றார்:—

(சு-ம்) எது தனது சக்தியை மெதிப்பாராது செய்யப்படு கின்றதோ, எது பொருளழிவினைச் செய்வதோ, எது அஞ்ஞானத்தி னுற் செய்யப்படுகின்றதோ, அக்கர்மம் தாமஸமெனப்படும்.

(எ-து) (கௌ)

कर्तारं त्रिविधं त्रिद्धि कथ्यमानं मया नृप ॥ १७ ॥

धैर्योत्साही समोऽसिद्धौ सिद्धौ चाविक्रियस्तु यः ।

अहंकारविमुक्तो यः स कर्ता सात्त्विको नृप ॥ १८ ॥

[௭௭௭௭-௭௭௭௭] (௭-ம்) அசுரீன! என்னுற் சொல்லப்படும் கர்த்தாவின் (சுத்தாவிகாதி பேதத்தால்) முவகையாக அறி, எவன் வையியமும் (புடந்த யோகபூமியி னின்ற நமுநாமையும்) உற்சாகமு (மேற் பூமியிற் சொல்லுமாயையு)வையவனும், பலத்தின் அகித்தி யினும் கித்தியினும் சமமானவ (நிர்விகார)னும், அவிக்கியினும் (ஆனகியம் அகிரத்தை முதலிய தன்மையாகிய விக்கிரியை யில்லாத வனும்) ஆவனோ, எவன் அகங்கார விமுக்தனோ (யான் கர்த்தா வென்று மபிமான மின்றிய வனாய் ஈசுவரனாற் பிரேரிக்கப்பட்டவனாய் செய்ய்கின்றன் என்னும் பாவனையுடையவனோ) அத்தன்மைய கர்த்தா அசுரீன! சாத்தவிகனாவன். (௭-று) (௭௭)

कुर्वन् हर्षं च शोकं च हिंसां फलपृष्टां च यः ।

अभुविर्लुब्धको यस्तु राजसेऽसौ निगद्यते ॥ १९ ॥

[௭௭௭௭] (௭-மை) இராஜஸ கர்த்தாவின்ைக் கூறுகின்றார்:—

(௭-ம்) எவன் (லாபத்தில்) சுந்தோஷத்தினையும் (கஷ்டத்தில்) சோகத்தினையும் ஹிம்ஸையினையும் பயன் விருப்புத்தினையும் செய்பவ னாய் செய்கின்றனோ, எவன் அசுகியாய் (வெளியுள் சௌசமில்லாத வனாய்) உலுத்தனாய் (வேடனைப்போற் பிறரை வஞ்சித்தலில் நிபுண னாய், ச் செய்கின்றனோ அவன் இராஜஸ கர்த்தா வெனப்படுவன். (௭-று) (௭௯)

प्रमादाज्ञानसहितः परोच्छेदपरः शठः ।

अलसस्तर्कवान्यस्तु कर्त्तासौ तामसो मतः ॥ २० ॥

[௭௭௭௭] (௭-மை) தாமஸகர்த்தாவின்ைக் கூறுகின்றார்:—

(௭-ம்) பிரமாதமும் (எச்சரிக்கை யின்மையும்) அஞ்ஞானமும் (கர்த்தவ்வியத்தின் அறியாமையும்) உடையவனாய், பிறருக்குக் கேடுசெய்பவனாய், சட (வஞ்சனபர) னாய், சோம்பலுடையவ னாய், தர்க்கமுடையவனாய் செய்பவன் எனினோ அவன் தாமஸ கர்த்தா வென்று மதிக்கப்பட்டவன். (௭-று) (௭௦)

सुखं च त्रिविधं राजन्दुःखं च क्रमतः शृणु ।

सात्त्विकं राजसं चैव तामसं च मथौच्यते ॥ २१ ॥

[௩.௮௧] (௮-தை) தந்திரத்தினாலேயே சாத்துவிக ராஜஸ தாமஸங்களை சுகங்கள் துக்கங்கள் என்பவற்றின் விபாகத்தினால் சொல்லப் பிபதிற்றை செய்கின்றார் :—

(௯-ம்) அரசனே ! சுகமும் துக்கமும் முவகையினவாம் கிரம மாகக் கிளை. ஆவை சாத்துவிகமும் இராஜஸமும், தாமஸமு மென்று என்ஹு சொல்லப்படும். (௭-று) (௨௧)

विषयद्रासते पूर्वं दुःखस्यान्तकरं च यत् ।

इव्यमाणं तथा वृत्त्या यदन्तेऽमृतावद्भवेत् ॥ २२ ॥

प्रसादात्स्वस्य बुद्धेर्यत्सात्त्विकं सुखमीदृशम् ।

[௩.௮௨] (௮-தை) சாத்துவிகமான சுக துக்க மிரண்டனையும் ஒன்றைச் சுவோகத்தினுற் பிரிக்கின்றார் —

(௯-ம்) எது முன்னர் விஷம்போல் தோன்றுகின்றதோ, துக்கத் தின் (லோபப் பிரவிருத்தியாதி வடிவ இராஜஸ் பரிணமத்தின்) அந்தத் தின் (முடிவின்)ச் செய்வதாகின்றதோ, அதனால் எது விருத்தி யினால் நிச்சயிக்கப்பட்ட பிரத்தியக் குகோக்கமுள்ள சித்தத்தினால்) துச்சிக்கப்படுவதாயினும் முடிவில் (பரிபாகத்தில்) அமிருதம்போ லாகின்றதோ, (சாத்துவிக) சுகமான தனது புத்திப் பிரசாதத்தால் (இராஜஸ் தமோமலமின்றிய தன்மையால் சொச்சமாயி ரத்தவால்) என (சுப்பிரஞ்ஞாத அசுப்பிரஞ்ஞாதங்களின் சமாதி சுகம் பெறப் படுகின்றதோ அத்தன்மைய சுகம் சாத்துவிக மெனப்படும் (௭-று)

யோகம் அதுஷ்டிக்கப்படுவதாய் ஆசனாகியால் தேகேந்திரியப் பிராணைகள் நிக்கிரகிக்கப்படுங்கால் முன்னர் விஷம்போல் தோற்று கின்றது; துக்கத்தினால் தருவதாயிருத்தலின், அவ்வித துக்கம் சாதகனுக்குச் சத்தனவ மேம்படுள்ளபோதுதான் செவ்வையாய்ச் சுகப்பதாகின்றது அதலால் இத்துக்கம் இராஜஸின் பரிணாமமாயினும் சாத்துவிக மெனப்படுகின்றது. அவ்விது “முன்னர் விஷம்போல் தோற்றுகின்றது” என்பதனாற் சொல்லப்பட்டதாம்.

‘அமிருதம்போலாகின்றது’ என்பதற்கு எவ்வாறு சித்தம் பிரத்தியக்கினை கோக்குவதாகின்றதோ, அவ்வாறு சொகுப சுகம்

அதிகமாய் ஆவிர்ப்பனிக்கின்றது என்பது பொருளாம். அது விருத்தர்களால் “எவ்வளவுக் கெவ்வளவு இவன் தேகாதிகளை நீக்கிப் பிரத்திபத்தில் செல்லுகின்றானோ, அவ்வளவுக்கவ்வளவு தத் அர்த்தமும் பரமாத்மாவும்) துவம் அர்த்தத்தில் (ஜீவனிடத்தில்) பிரவேசிக்கின்றான் ” என்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. சமாதிக் சுகம் சாத்விக மென்பதனைச் சுருதி “சமாதியிலுல் மலநீங்கியதாய் ஆத்மாவிற்குச் செலுத்தப்பட்ட சித்தத்திற்கு எச்சுக முண்டாகுமோ அதனை வாக்கினுல் வர்ணிக்கமுடியாது. அப்போது அது அந்தக் கரணத்தினுல் சுவயம் கரணிக்கப்படுகின்றது ” (மைத்-௩௪) என்று கூறுகின்றது (௨௨.௭)

विषयाणां तु यो भोगो भासतेऽमृतवत्पूरा ॥ २३ ॥

हालाहलमिवान्ते यद्राजसं सुखमीदृशम् ।

[௩௮/௩௭] (அ-கை) இராஜஸ சுகத்தினைப் பருக்கின்றான்:—

(ச-ம்) விஷயங்களின் (மலை சந்தன வனிதா திவ்யயானாதிகளின்) எப்போகம் ‘சுகத்தின் பொருட்டான அது) முன்னர் (போககாலத்தில்) அமிருதம்போல் (மீர்தியினைச் செய்வது) ஆகின்றதோ, எது முடிவில் ஹாலாஹலம் (விஷம்) போல் (துக்கம்) ஆகின்றதோ, அத்தன்மைய சுகம் இராஜஸ மெனப்படும். (எ-று)

இச் சுகம் “பூதங்களை வருத்தாமல் போகம் சம்பவியாது” என்னும் நியாயத்தாலும், “பூதங்களை வருத்துதலாகிய தோஷத்தினாலும் இந்திரிய சம்பந்த (விஷய) சுகம் அரசனே! சுவர்க்கத்தில் நரகமேடாம்” என்னும் வசனத்தினாலும் முடிவில் நரகத்தினைத் தருவதாகலின் ‘ஹாலாஹலம் போலாகின்றதோ’ என்று கூறப்பட்டது. (௨௩.௭)

तद्विप्रमादसंभूतमालस्यप्रभवं च यत् ॥ २४ ॥

सर्वदा मोहकं स्वयं सुखं तामसमीदृशम् ।

[௩௮/௨௭] (அ-கை) தாமஸ சுகத்தினைப் பருக்கின்றான்:—

(ச-ம்) எது தந்திரி (அயர்ச்சி) பிரமாதங்களாலுண்டானதோ, ஆலசியத்தினை யுண்டுபண்ணுவதோ, எப்போதும் தனக்கு மோகத்

திருவாரூரிலுள்ளதென்ற ஆத்தன்மை (கட்டுஞ் சமுத்திரம்) முத்திரையிற்
(௨௬௬) கருணாசகிதை கொள்ளுக.

(௭-௩) (௨௬௭)

न तदस्मि यदेतैर्यन्मुक्तं स्याद्विधिभैरुणैः ॥ २५ ॥

[௩௬௭] (௩-௬) என்ன இத்த (பிரசரி)த்தி ஸ்திதியை மென்னும்
சுத்தம் (அத்தம்) முத்திரைக்குணங்களால் விதிபட்டதாருமே,
அத்தம் (அத்தம்) இல்லை. (௭-௩)

யானது இத்த உபாதிதா அது இம்முன்று குணங்களினுமேயே
அத்தம். இத்த உபாதிதா பிரதேசத்தி மிருத்தியை யத்தமான
பிரதேசத்திதா அது முத்திரை இம் முத்திரைக்குணங்களை
மேயுத்திதா உபாதிதா. இம் சத்தத்தில் முத்திரைக்குணங்களின்
மேயுத்திதா உபாதிதா. அதனாற்றான் இவற்றினால் விதி
பட்டதான அத்தில்லை பென்றதாம். அதனால் சத்தவாத்கர்ஷண
பத்தம் (கட்டு) எய்துவதாயிற்று. தத்தவாத்கர்ஷண கட்டு
அத்தவாத்கர்ஷண. அதனால் குணம் ச வாத்கர்ஷணவாத்கர்ஷண
யாம். பிரதேசத்தி ஸ்தம் பரிமத்தமான வற்றின் தாத்மியம், குண
விதிபட்டதான தத்தவாத்கர்ஷண கட்டு. (௨௬௭)

राजन्ब्रह्मापि त्रिविधर्भोतत्सदिति भेदतः ।

त्रिलोकेषु त्रिधा भूतमखिलं भूय वर्तते ॥ २६ ॥

[௩௬௮] (௩-௬) அன்னாருளின், என்னா குணங்களினின்று
விதிபடுவா னென்னும் அபிபிராயத்தில் தனது தம்மத்தினை ஆசரித்தலி
னுமேயே விதிபடுகின்றான் என்று சொல்லக்கருதியவராய்ச் சுவ
தம்மாசாண நிபந்தகமான கித்துபாசனப் பிரகாரத்தினை முதலில்
விதிக்கின்றான் :—

(௩-௬) அன்னாருளின்! பிரதேசமும் ஒம் தத்தம் எனலும் பேதத்
தால் முத்திரையினதாம். (அம்முத்திரைப் பிரதேசமும்) முத்திரைக்குணங்
(முத்திரைக்குணங்களான சாத்தவிக ராஜஸ தாமஸ புருஷர்க்கிடத்
தில்) அத்தவாத்கர்ஷணப் (பிரதேசத் தன்மையால்) முத்திரைக்கு
கித்துபாசன விதிக்கின்றது. (௭-௩)

பிரஹ்மஞ்ஞம் என்று பிரஹ்மரூபம் இவற்றில் காணப்பட்டதாம், பிரஹ்மரூபமென்று சகவரணிடத்தில் பிரஹ்மரூபம் காணப்பட்டதாம். “எவன் செய்யப்படும் பிரஹ்மத்தினை அருகிற் கொண்டுபோகின்றானோ,” என்று யஞ்ஞத்தில் பிரஹ்மரூபம் காணப்படுகின்றது. இவ்வாறு பிரஹ்மம் முவகையாம். அங்கு ஓங்கார பூர்வகங்களாகச் சர்வ மந்திரங்களும் சர்வகர்மங்களும் பிரவர்த்திக்கின்றன. அவ்வாறே ஓங்காரார்த்தம் பரமாத்மா; அதன் பிரீதியர்த்தமாய்ச் சர்வ கர்மங்களும் பிரவர்த்திக்கின்றன. அகர்மங்களோ அநியாத பயனுடைமையால் சத் என்னும் சொல்லற் சொல்லப்படுகின்றன. அந்த இம்முன்று விதமுமான பிரஹ்மம் ஒம் தத்ஸத் என்னும் சப்தங்களாற் சொல்லப்படுகின்றது. அது விதிவினாற் செய்யப்பட்டதும் சகவரணிடத்திலர்ப்பிக்கப்பட்டது மான அத்தியயன யஞ்ஞதிகர்மங்கள் மோக்ஷத்தின் பொருட்டா மென்று சொல்லப்பட்டுள்ளது. வியதிரேக முகத்தால் வாஜஸநேயிகள், கார்கியே! இந்த அவ்வக்ஷரத்தினை யறியாது இவ்வுலகத்தில் வெகு ஆயிரவருஷங்கள் யஜிக்கின்றானோ, கொடுக்கின்றானோ, தபகினைச் செய்கின்றானோ, அது இவனுக்கு நாசமுடையதே யாகின்றது.” (பிரு-௩-௮-௮) என்று காட்டுகின்றனர். முதலக்ஷரத்தினையறியாது இவ்வுலகத்திற் செய்யப்பட்ட கர்மம் அழிகின்றது. அதுவே அக்ஷரப் பிராப்தியுத்தேசத்தாற் செய்யப்பட்டதாய் அவிராசியான பயனுடையதாய் சத் ஆகின்றதென்பது பொருள்.

முவகைக் கர்மங்களுள் சாத்துவிக பக்ஷம் கூறிய விதிப்படி காட்டப்பட்டதேயாம். இவ்வாறே இராஜஸர்களும் வைதிக கர்மத்தினைக் கூறிய விதிப்படிப் புத்திராநிகாமியத்தாற் செய்து அதன் வாயிலாக சகவரப்பிரீதியினை யுண்டுபண்ணி, அவனதுக்கிரகத்தால் அவ்வக்காமத்தினைப் பெறுகின்றனர். இவ்வாறே இது “சியேன மென்பதனால் அபிசரித்து யஜிக்கக்கடவன்” என்று விதிக்கப்பட்ட சியேனாதி தர்மஸங்களிலும் பொருத்தத்தக்கதாம். இங்கு இராஜஸ தாமஸ பக்ஷங்கள் நீக்குதற்பொருட்டுக் காட்டப்பட்டனவாம். (௨௬)

ब्रह्मक्षत्रियविट्शूद्राः स्वभावाद्भिन्नकर्माणि ।

तानि तेषां तु कर्माणि संक्षेपाच्चेऽधुना ब्रूये ॥ २७ ॥

[௧௮௭] (அ-கை) இவ்வாறு அறிஞர்களான சாத்துவிகர் களங்கு போஷைபாய வடிவின்வும் கர்பாசிரிதங்களுமான சில விகைஷணங்களைக் கூறி நான்கு வர்ணங்களுக்கும் ஆவசியகமான கர்மவிபாகத்தி (பிரிவி)னைச் சொல்லப் பிரதிஞ்சை செய்கின்றார் :-

(க-ம்) பிரஹ்ம சூத்திரிய வையிய சூத்திரர்கள் ஸ்வபாவத்தி னாலையே பின்ன கர்மமுடையவராவர். அவர்களது அக் கர்மங்களை இப்போது உனக்குச் சுருக்கமாகச் சொல்லுகின்றேன். (௭-று)(௨௭)

अन्तर्वाग्निन्द्रियाणां च वश्यस्वमृजुना क्षमा ।

नानातपांसि शौचं च द्विविधं ज्ञानमात्मनः ॥ २८ ॥

वेदशास्त्रपुराणानां स्मृतीनां ज्ञानमेव च ।

अनुष्ठानं तदर्थानां कर्म ब्रह्ममुदाहृतम् ॥ २९ ॥

[௧௮௮-௧௮௯] (அ-கை) பிரஹ்மணர்களது ஸ்வபாபாசிகங்க ளான கர்மங்களை இரண்டு சுலோகங்களாற் கூறுகின்றார் :-

(க-ம்) அந்தர்பாசியேந்திரியங்களின் வசியத்துவம், (௬ஜுத் துவம் (கபடமின்மை) சூஷ்மை (பொறுமை), 'கூறியபித காயிக வாகிகமானவரிகங்களாகிய சாத்துவிகங்களேயான) நாகாசித தபசு கள், (லெளித்தூய்மையும் அகத்தூய்மையுமான) இருவகைச் செளசம், ஆத்மாவின் (சாஸ்திராசாரியோபதேசத்தினாலாகும் பரோக்ஷமும், தியானத்தினாலும் அபரோக்ஷமுமான) இருவகை ஞானத்தினையும் வேதசாஸ்திர புராணங்களின் அர்த்தத்தினையும் (மதுவாதபதினெண்) ஸ்மிருதிகளின் அர்த்தத்தினையும் அறிதல், அவற்றிற் காட்டப்பட்ட அர்த்தங்களை யதிகாரத்திற்கேற்றபடி யறுஷ்டத்தல் என்னு மிவை பிரஹ்ம (பிரஹ்மண ஜாதிக் கு விதிக் கப்பட்ட) கர்மமென்று என்னுற் சொல்லப்பட்டனவாம். (௭-று)

இதனை யாசிரிக்கும் பிரஹ்மணன் அவசியம் முத்தனுவா னென்பது கருத்து. (௨௮-௨௯)

दादयै शौच्यं च दास्यं च युद्धे पृष्ठापदर्शनम् ।

शरण्यपावनं दानं धृतिस्तेजः स्वभावश्च ॥ ३० ॥

प्रभुता मनऔन्नयं सुनीतिलोकापालनम् ।

पञ्चकर्माधिकारित्वं क्षात्रं कर्म समीरितम् ॥ ३१ ॥

[௩௯௦-௩௯௧] (அ-கை) கூத்திரஜாதிக்குரியதான ஸ்வ பாவத்தாலாகிய கர்மத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(௧-ம்) தாழ்வுயம் (சஸ்திராஸ்திர வித்தையில் திடதரமான அப் பியாஸம்), செளர்யம் (சஸ்திராஸ்திரப் பிரயோக சாமர்த்தியம்), தாக்ஷியம் (பிறரார் பிரயோகிக்கப்பட்ட அஸ்திர சஸ்திரங்களைத் தடுப்பதிலும் அவற்றின் வீழ்ச்சியிலும் கலங்காமை), (இம்முன்றன் பயனான) யுத்தத்தில் முதுகுக்காட்டாமை, என்னு மிதுவே கூடாத் திர கர்மமாம். சரண்ய பாலனம் (சிபி திலீபர் முதலியோர்போலத் தன்சரீரார்ப்பணத்தினாலும் சரணமடைந்தவர்களைக்காத்தல்) (இஃது இரண்டாவது கர்மம்). தானம் (கர்ணன் ததீசி முதலியோர் போலத் தனது அங்கசமர்ப்பணத்தன்மையிலும் அதிதீயினையே முக்கியமாகச் சம்பாதித்தல்) (இது மூன்றாவது கர்மம்). ஸ்வபாவத்தாலாகிய திருதி (தேரியம்) தேஜசு (பராக்கிரமம்) [இது முந்திய முன்றற்கும் விசேஷணமாம். அவ்வாறே முன் கூறப்பட்ட மூன்றும் ஸ்வ பாவத்தாலாகிய அல்லது * ஆகந்துகமாகிய தேஜசினாலும் சாமர்த் தியத்தினாலு மின்றி யாகாவென்பதனால் இவ்விசேஷணம் பொருத்த முடையதாம். வேதாத்தியயனமும் அவ்வர்த்தானுஷ்டானமும் முவர் னாத் தன்மையினாலடையப்பட்டமையார் சொல்லப்படவில்லை. அல் லது தானமென்னும் உபலக்ஷணத்தார் கொள்ளப்படுவனவாம்]. (௩௦) பிரபுத்துவமான மனவுபர்ச்சி, (இது நான்காவதாம்). நல்ல நீதியாகிய உலகபாலனம் (இஃது ஐந்தாவதாம்.) என்னும் இவ் வைந்து கர்மங்களின் அதிகாரமுடைமை கூடாத்திரமான கர்ம மென்று சொல்லப்பட்டதாம். (௪-று)

இவ்வைந்தனையும் செய்து கூத்திரியன் கிரமமுக்தி ஸ்தானத் தினைப் பெறுகின்றான். அவ்வாறே, “உலகத்தில், யோகத்தோடு கூடிய சந்தியாகியும் யுத்தத்தில் முதுகுக்காட்டாது எதிர்ந்தவனாய்

* ஆகந்துகம் = செயற்கை.

இறந்தவனுமான இவ்விரண்டு புருஷர்களும் சூரியமண்டலத்தினைப்
பேசித்துள் சொல்லுபவராவர் " என்று ஸ்மிருதி கூறுகின்றது. (௩௧)

नानावस्तुक्रयो भूमेः कर्षणं रक्षणं गवाम् ।

त्रिधा कर्माधिकारित्वं वैश्यानां कर्म ईदृशम् ॥ ३२ ॥

(அ-தை) வைசியகர்மத்தினைப் பகுக்கின்றார் :—

[௩௨௨] (அ-ம்) காசாவஸ்துக்கிரயம் (கிரயமென்பது விக்கிரயத்
திறமும் உபலக்ஷணமாம்), பூமியினை உழுதல் (பயிர்த்தொழில்)
மோக்களோ இரகஸித்தல் (பகக்காத்தல்) என்னும் மூவகைக் கர்மத்தி
கார முடைமையாகிய இந் தன்மையது வைசியர்களது கர்மமாம்.

(எ-று)

இம்முன்றும் வைசியர்களது ஜீவிப்பாம். யாக அத்தியயன
தானங்கள் முவர்ணத்தன்மையாற் பெறப்பட்டனவாம்; அதனால்
இவன் ஆவிராகக்கிரமத்தால் மோக்ஷயோக்கியனாகின்றான். (௩௨)

दानं द्विजानां शुश्रूषा सर्वदा शिवसेवनम् ।

एतादृशं नरव्याघ्र कर्म शौद्रमुदीरितम् ॥ ३३ ॥

[௩௩௩] (அ-தை) சூத்திரகர்மங்களைப் பகுக்கின்றார் :—

(அ-ம்) தானம், துஷிஜ (இருபிறப்பாள) ரின் சுசுருணை, எப்
போதும் சிவனைச் சேவித்தல் என்னும் இத்தன்மையது நரசிரேஷ்
டமீன ! சூத்திரகுக்குறிய கர்மமெனப்படும். (எ-று) (௩௩)

स्वस्वकर्मरता एते मय्यर्प्याखिलकारिणः ।

मत्प्रसादास्थिरं स्थानं यान्ति ते परमं नृप ॥ ३४ ॥

[௩௩௪] (அ-தை) நான்கு வர்ணங்கட்கும் விதித்த கர்ம
விபாகத்தின் பயனை முடிக்கின்றார் :—

(அ-ம்) தத்தம் கர்மங்களில் இரதர் (கிரத்தாதிசயத்தால் மீர்தி
யோடு கூடியவர்) களும், (பரமகுருவான) என்னிடத்தி லர்ப்பித்து
எல்லா கர்மங்களையும் செப்பவருமான இவர்கள் (நான்வருணத்தர்)

பரம (மேலான) ஸ்திரமாகிய ஸ்தானத்தினை அரசனே! எனது பிரசாதத்தினால் அடைகின்றனர். (எ-று)

அர்ப்பித்துச் செய்பவர் என்பது வாய்ப்பெந்த தூங்கினான் என்பதிற்போல அர்ப்பித்து என்பது பிந்தியகாலத்த நிகழ்வதாம் **अर्प्य** அர்ப்பிய என்பது அசமாஸமாயினும் **कत्वा** (கத்வா) என்பதற்கு **हयप** (ஹ்ய) என்னும் ஆதேசம் (திரிபு) ஆர்ஷமாம். பரமஸ்திரமென்னும் இரண்டு விசேஷணங்களாலும் கிரமமுக்கதி ஸ்தானத்தினை அவர்களடைகின்றனர் என்பது சொல்லப்பட்டதாம்.

“எனது பிரசாதத்தினால்” என்பதனால் என்னால் வேதவாயிலால் ஆஞ்ஞாபிக்கப்பட்ட ஸ்வாதர்மத்தினை அநுஷ்டிக்கின்றவர்களாய் அவர்கள் எனது ஆணையைச் செய்யுந் தன்மையால் எனது பிரீதியினைச் செய்பவராகின்றனர். பிரீதிபடைந்த யான் பிரசன்னனாய் அவர்களைச் சம்சாரசாகரத்தினின்று கரையேற்றுகின்றேன் என்பது கருத்தாம். (உச)

इति ते कथितो राजन्प्रसादाद्योग उत्तमः ।

साङ्गोपाङ्गः सविस्तारोऽनादिसिद्धो मया प्रिय ॥ ३५ ॥

[௩௬௫] (அ-கை) உபபாதனஞ்செய்யப்பட்ட சாஸ்திரத்தினை முடிக்கின்றார் :—

(ச-ம்) அரசனே! பிரியனே! இவ்வாறு உனக்கு அநாதிசித் (வேதத்தினால் போதிக்கப்பட்ட) உத்தமமான யோகம் (யோகப் பிரதானமான ஆத்ம வித்திபாருபம்) சாங்கோபாங்கமாக (இயம நியமாதி அங்கங்களோடும் நிஷ்காமங்களான யஞ்ஞாதி உபாங்கங்களோடும் கூடியதாக) சுவிஸ்தாரமாய் என்னால் பிரசாதத்தால் சொல்லப்பட்டது. (எ-று)

‘பிரசாதத்தினால்’ என்பது வரேணியனிடத்தில் தனது அநுக் கிரகத்தினை வெளிப்படுத்தியதாம். பிரியனே என்பதனால் பிரசாதத்தில் ஹேது காட்டப்பட்டது. (௩௫)

इत्थं योगं मयाख्यातं नाख्यातं कस्यचिन्नृप ।

गोपयैनं ततः सिद्धिं परां यास्यस्यनुत्तमाम् ॥ ३६ ॥

[௩௬௩] (அ-ஐக) இத்தனக்காத்தலில் (இரகசியமாய் வைத்த
லின்) மேலான சித்தியுண்டென்று கூறுகின்றார்:—

(௧-ம்) அபாலை! இன்னிதமாக என்னால் போகம் விரித்
துவைக்கப்பட்டது. (அபக்தனான) அன்னுக்கும் என்னார் சொல்லப்
பட்டதன்று. இத்தன்மைய போகத்தனை இரகசி. அதனால்
(இரகசித்தலால்) அபாத்தமமான (இதனின் மேலான தின்றியதான்)
மாமகிய (மேன்மைமுள்ள) சித்தியினைப் பெறுவாய். (எ-று)

வித்தையாகிய போகத்தனை இரகசித்தலாவது அபாத்திரங்
களில் வெளிப்படுத்தாமையாம். அதனாலேயே வித்தை நிர்விரிய
மில்லாததானென்று கருதியில் “வித்தை பிரஹ்மாவினிடம் வந்து
யான் உனக்கு விதியாயிருக்கின்றேன். என்னை இரகசி அருமைய
முள்ளவனுக்கும் குணத்தால் மில்லாதவனுக்கும் சுதியில்லாத
வனுக்கும் சொல்லாதே. அதனால் (சொல்லாமையால்) விரிய
முள்ளவனானேன்” (௧-௨-௪) என்று கேட்கப்படுகின்றது. (௩௬)

व्यास उवाच ॥

इति तस्य वचः श्रुत्वा प्रसन्नस्य महात्मनः ।

गणेशस्य वरेण्यः स चकार च यथोदितम् ॥ ३७ ॥

[௩௬௪] (அ-ஐக) அவ்வந்த கணானன வசேனிய சம்வாதத்
தின் உபசங்கித்து வியாசர் கூறலாயினார்:—

(௧-ம்) இவ்வாறு பிரசன்னரும் மகாத்மாவு (பரமேசுவரனு)
மான அக்கணேசரது (பிரசாத வடிவ கீதா) வாக்கியத்தினைக்
கேட்டு அன்னவசேனியபாணன் கணேசராத் சொல்லப்பட்டபடி (சாங்
கோபங்கமான போகத்தின் அதுஷ்டானத்தினை)ச் செய்தான்.
(எ-று) (௩௭)

त्यक्त्वा राज्यं कुटुम्बं च कान्तारं प्रययौ रयात् ।

उपदिष्टं यथा योगमास्थाय मुक्तिमाप्तवान् ॥ ३८ ॥

[௩௦௧] (அ-கை) இதனையே விளக்குகின்றார் :—

(௧-ம்) இராஜ்யத்தினையும் குடும்பத்தினையும் விட்டு வேதமாய்க் காட்டிற் குச் சென்றான். அங்குக் கலோசா லுபதேசிக்கப்பட்டபடி யோகத்தினை யதுஷ்டித்து முக்தியினை யடைந்தான். (௩-அ)

‘இராஜ்யத்தினைவிட்டு’ என்பதனால் வித்தைஷ்ணுத்தியாகமும், ‘குடும்பத்தினை விட்டு’ என்பதனால் புத்திரைஷ்ணை லோகைஷ்ணைகளின் தியாகமும் சொல்லப்பட்டனவாம். “இவ்வாறு இவ்வாத்மாவினை யறிந்து பிராஹ்மணர்கள் புத்திரைஷ்ணையினின்றும் வித்தைஷ்ணையினின்றும் லோகைஷ்ணையினின்றும் எழுந்து (விடுபட்டு) பின் பிசுஷாசரியத்தினை சரிக்கின்றனர் (சந்தியாசந்நினைக் கொள்ளுகின்றனர்)” (பிரு-௩-௩-௧) என்று சுருதியில் ஏஷ்ணைமூன்றன் தியாக பூர்வமான பாரிவிராஜ்ய (சந்தியாச) மே ஆத்மசிரவணத்தின் பின் சொல்லப்பட்டுள்ளது. அவ்வாறாயினும், “இந்தவைஷ்ணவமான லிங்க (குறி) தாரணமாகிய தர்மம் (சந்தியாசம்) முகத்திற் பிறந்தவர்களான பிராஹ்மணர்களுக்காம். புயத்திற் றோன்றியவர்களும் தொடையிற் பிறந்தவர்களுமான ஷுத்திரியவைசியர்களுக்கு இத்தர்மம் விதிக்கப்படுகிறதில்லை.” என்பதனாலும்.

“ब्राह्मणानां क्रमेणैते मताश्चत्वार आश्रमाः ।

क्षत्रियाणां च वैश्यानां संन्यासो न प्रविद्यते ॥

गार्हस्थ्यमेव शूद्राणामाश्रमः परिकीर्तितः ।

अन्यजानां तदेवापि ज्ञातव्यं विद्वद्भिः सदा ॥

பிராஹ்மணர்கட்குக் கிரமமாக இந் நான்காசிரமங்களும் மதிக்கப்பட்டனவாம். ஷுத்திரியர்களுக்கும் வைசியர்களுக்கும் சந்தியாச மில்லை சூத்திரர்கட்குக் கிருகஸ்தாசிரமமே சொல்லப்பட்டுள்ளது. அந்தியஜர்களுக்கும் அவ்வாறேயா மென்று அறிஞர்களால் எப்போது மறியத்தக்கதாம்.” (முத்கலபுராணம் கண்டம்-௩-அத்தியாயம் ௧௮ சுலோகம் ௩-௪) என்பதனாலும்,

அப்பிராஹ்மணனான ஷுத்திரியனாகிய வரேணியனுக்கு நான்காவது ஆசிரம ஸ்லீகாரம் நிஷேதிக்கப்படுதலால் ஏஷ்ணுத்

நியாதந்தியாக டூர்வகமாக வஜேணியாஜன் புத்திரனிடத்துப் பாரிபைபவவந்து ஏகாகியாய் (ஒருவனாய்) வனத்தை (வானப் பிரஸ்தாசொமத்தினை) யடைந்தான் என்று காணத்தக்கதாம். (௩௮)

इमं गोप्यतमं योगं शृणोति श्रद्धया तु यः ।

सोऽपि कैवल्यमाप्नोति यथा योगी तथैव सः ॥ ३९ ॥

[௩௯௦] (௮-கை) இச்சாஸ்திர சிவனைத்தின் பயனைக் கூறு கின்றார் :—

(௯-ம்) எவன் இந்த அத்தியந்த இரகசியமான யோகத்தினைச் சிரத்தையோடு கேட்கின்றானோ அவனும் கைவல்யத்தினை யடை கின்றான். எப்படி. யோகியோ அப்படியே அவனும். (௯-று)

‘அடைகின்றான்’ என்பதற்கு “வர்த்தமான சாம்பிரியத் தில் வர்த்தமானம்போல” என்றபடி. யோகமில்லாதவன் கேட்டு மனனஞ் செய்து, நியானித்துச் சீக்கிரமாகவே கைவல்யத்தினைப் பெறுவான் என்பது பொருளாம். ‘யோகி எப்படியோ அப்படி. அவன்’ என்பதனால் யோகிக்கு எப்படி. சித்த சுத்தியும் பிறருக் கதுக்கிரகிக்கும் சாமர்த்தியமு முளேகா, அப்படியே சிரத்தையோடு இதனை கேட்டவனுக்கும் அவ்விண்ணு முண்டாம் என்பது பொருளாகின்றது. (௩௯)

(௮-கை) இந்தக் கிரந்தத்தினைக் கேட்பிப்பவனுக்கும் ஸியாக் கியானஞ் செய்பவனுக்கும் பயனைக் கூறுகின்றார் :—

य इमं श्रावयेद्योगं कृत्वास्यार्थं सुबुद्धिमान् ।

यथा योगी तथा सोऽपि परं निर्वाणमृच्छति ॥ ४० ॥

[௪௦௦] (௯-ம்) எந்த நற்புத்திமான் இந்த யோகத்தினை இதன் அர்த்தத்தினைச் செய்து கேட்பிக்கின்றானோ அவனும் யோகி எப்படியோ அப்படியே மேலான நிர்வாணத்தினை யடைகின்றான்.

(௯-று)

‘இதன் அர்த்தத்தினைச்செய்து’ என்பதனால் முகத்தால் விபாக்கியானஞ் செய்தலும், ஸ்வரூபமாக அனுஷ்டித்தலுமான இரண்டும் காட்டப்பட்டதாம்.

(௪௦)

यो गीतां सम्यग्भ्यस्य ज्ञात्वा चार्थं गुरोर्मुखात् ।

कृत्वा पूजां गणेशस्य प्रत्यहं पठते तु यः ॥ ४१ ॥

[ச௦௧] (அ-கை) படிப்பவர் இருவகையினருக்கும் சமமான பயனைச் சொல்லக்கருதியவராய்க் கூறுகின்றார் :—

(ச-ம்) எவன் கீதையை குருமுகமாகச் செவ்வையாய் அப்பிய சித்து, அர்த்தத்தினைப் புமறிந்து தினந்தோறும் படிக்கின்றானோ, எவன் கணேசரது பூஜையினைச் செய்து தினந்தோறும் படிக்கின்றானோ.

(எ-று)

அர்த்தஞான பூர்வகமாக மறுபடியும் மறுபடியும் படிக்கிறான் என்பது ஒருவன். படிப்பிப்பவரின்றித் தெரிந்தபடி கணபதி பூஜா பூர்வகமாகப் படிக்கின்றான் என்பது மற்றையவன். (ச-க)

एककालं द्विकालं वा त्रिकालं वापि यः पठेत् ।

ब्रह्मीभूतस्य तस्यापि दर्शनान्मुच्यते नरः ॥ ४२ ॥

न यज्ञैर्न व्रतैर्दानैर्नाभिहोत्रैर्महाधनैः ।

न वेदैः सम्यग्भ्यस्तैः सम्यग्ज्ञातैः सहाङ्गकैः ॥ ४३ ॥

पुराणश्रवणैर्नैव न शास्त्रैः साधु चिन्तितैः ।

प्राप्यते ब्रह्म परममनया प्राप्यते नरैः ॥ ४४ ॥

ब्रह्मभ्रो मद्यपः स्तेनो गुरुतल्पगमोऽपि यः ।

चतुर्णां यस्तु संसर्गा महापातककारिणाम् ॥ ४५ ॥

स्त्रीहिंसागोवधादीनां कर्तारो ये च पापिनः ।

ते सर्वे प्रतिमुच्यन्ते गीतामेतां पठन्ति चेत् ॥ ४६ ॥

[ச௦௨-ச௦௬] (அ-கை) இவ்விருவரின் பயனையும் பிரவிருத்தி மிகுதற்பொருட்டு ஐந்து சுலோகங்களால் துதிக்கின்றார் :—

(ச-ம்) ஒருகாலமாவது இரண்டுகாலமாவது மூன்றுகால மாவது எவன் படிக்கின்றானோ, பிரஹ்ம வடிவினனாகிய அவனது

தரிசனத்தினாலும் தான் முக்தனாகின்றான். (௪௨) யஞ்ஞங்கரி
னாலும், விபதங்களாலும், தானங்களாலும், அக்கினிதேஹத்திரங்
களாலும், மாதனங்களாலும், செவ்வையாய் அப்பியசிக்கப்
பட்டனவும், செவ்வையாய் அழியப்பட்டனவும், அங்கங்கலோடு
கடியனவுமான வேதங்களாலும், புராண சிவணங்களாலும் நன்
றாய் கித்திக்கப்பட்ட சாஸ்திரங்களாலும் பாம (மேலானர்.)
பிரஹ்மம் அடையப்படுகிறதில்லை. இதனால் (இக்கதாபடனத்தால்)
நாங்களால் அடையப்படுகின்றது. (௪௩-௪௪) பிரஹ்மக்கொலைஞன்,
ஞாயன், திருடன், குறுபத்தினியைச்சேர்த்தவன் எனினு, மகா
பாதகஞ்செய்பவர்களான நால்வரின் கூட்டவைச் செய்பவன்
எனினு, ஸ்திரீஷுமீன்னை கோவத முதலியவற்றைச் செய்யும் பாபி
கள் எவர்கலோ, அவர்களெல்லோரும் இக்கிதையினைப் படிப்பார்
களாயின் முக்தராவார். (௪-௩) (௪௩-௪௪)

यः पठेत्प्रयतो नित्यं स गणेशो न संशयः ।

चतुर्थी यः पठेद्ब्रह्मया सोऽपि मोक्षाय कल्पते ॥ ४७ ॥

[௪௮] (அ-கை) நித்திய பாடத்தின் பலத்தினையும் சதுர்த்தி
பாடத்தின் பலத்தினையும் கூறுகின்றார் :—

(௧-ம்) எவன் சுசியாய்த் தினந்தோறும் படிக்கின்றானு,
அவன் கணேசன் (கணேசனைப்போல் கிருதகிருத்தியன்) ஆகின்
றான்; சம்சயமில்லை. எவன் (பக்ஷந்தோறும்) சதுர்த்தியில் பக்தி
யோடு படிக்கின்றானு, அவன் மோக்ஷத்திற்குரியவனாகின்றான்.
(௪-௩) (௪௭)

ततः क्षेत्रं समासाय स्नात्वाभ्यर्च्य गजाननम् ।

सकृद्गीतां पठन्भक्त्या ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ४८ ॥

[௪௯] (அ-கை) பக்ஷமிரண்டிலும் அசுத்தனுக்குப் பக்ஷார்
தாத்தினைக் கூறுகின்றார் :—

(௧-ம்) (எதனால்) நித்தியபாடத்திலும் பக்ஷபாடத்திலும்
அசுத்தனாகின்றானு) அதனால் பக்ஷத்திரத்தினை (கணபதிதேவதை
யின் ஓர் பக்ஷத்திரத்தினையும் தேவாலயத்தினையும்) அடைந்து

அங்கு ஸ்நானம்செய்து கஜானனரை அர்ச்சித்து, ஒருமுறை இக்கிதையினைப் பக்தியோடு படித்து (ஒருமுறை படித்தலினாலேயே) பிரஹ்ம பாவத்திற்கு யோக்கியனாகின்றான். (௭-று)

சேஷத்திரத்தில் ஒருமுறை படித்தலா லாம் புண்ணியத்தினாலேயே ஜன்மாந்தரத்தில் ஞானத்தினைப்பெற்று அவசியம் முக்தனாகின்றான் என்பது பொருள். (௪௮)

भादे मासे सिते पक्षे चतुर्थी भाक्तिमाक्षरः ।
 कृत्वा महीमयीं मूर्तिं गणेशस्य चतुर्भुजाम् ॥ ४९ ॥
 सवाहनां सायुधां च समभ्यर्च्य यथाविधि ।
 यः पठेत्सप्तकृत्वस्तु गीतामेतां प्रयत्नतः ॥ ५० ॥
 ददाति तस्य तुष्टोसौ गणेशो भोगमुत्तमम् ।
 पुत्रान्पौत्रान्धनं धान्यं पशुरत्नादिसंपदः ॥ ५१ ॥
 विद्यार्थिनो भवेद्विद्या सुखार्थी सुखमाप्नुयात् ।
 कामानन्याल्लभेत्कामी मुक्तिगन्ते प्रयान्ति ते ॥ ५२ ॥

[௪௯-௫௨] (அ-கை) சேஷத்திரம் கிட்டாதவிடத்து வெறு உபாயத்தினை நான்கு சுலோகங்களால் கூறுகின்றார் :—

(௪-ம்) பாத்திரபத மாசத்தில் சுக்கிலபக்ஷத்தில் சதுர்த்தியில் பக்திபுடையவனான நான் கணேசனது சதுர்புஜமூள்ள பிருதி விமயமான (மண் மாம் கல் முதலிய வடிவ) மூர்த்தியினை வாகனத்தோடும் ஆபுதத்தோடும் செய்து, (கற்பத்திற் சொல்லப்பட்ட ஐம்பத்தாறு பேதங்களில் ஒரு விக்கிரகத்தினைச் செய்து) விதிப்படி செவ்வையாய் அர்ச்சித்து, எவன் ஏழுமுறை இக்கிதையினைப் பிரயத்தனத்தோடு படிக்கின்றானோ, அவனுக்கு இக்கணேசர் சந்தோஷித்தவராய் உத்தமமான போகத்தினையும் புத்திரர்களையும் பெனத்திரர்களையும் தனத்தினையும் தானியத்தினையும் பசுரநாதி சம்பத்துக்களையும் கொடுக்கின்றார். வித்தையை விரும்பியவனுக்கு வித்தையுண்டாம். சுகத்தைவிரும்பியவன் சுகத்தைப்பெறுவான்.

காமியானவன் மற்றைய காமங்களைப்பெறுவான். அவர்கள் (அர்த்த காமபராரியினும்) முடிவில் (நாகத்தினையடையாது) முக்தியினையே யடைவார். (எ-று)

“அறியத்தக்க வித்தைகள் பரை அபரையென்று இரண்டு” என்று உபக்காமித்து, அவற்றுள், அபரை ருக்வேதம் யஜுர்வேதம் என்றல் முதலியவற்றால் ருக்வேத சாஸ்திராதி லக்ஷணமுள்ள அபரவித்தையினைக் கூறி பின் எந்தப்பதம் அதி ருசிபமும் அக்ராஜியமுமாமோ அப் பராத்பரமான அக்ஷரம் எதனுலறியப்படுகின்றதோ என்று குருப்பிரசாதத்தா லடையப் படும் யோககலையால் அடையப்படுவதான பரவித்தையும் சொல் லப்பட்டுளது. அவ்விருவகை வித்தையையும் இச்சித்தபடி படனத் தால் பெறுவான் என்பார் ‘வித்தையை விரும்பியவனுக்கு வித்தை யுண்டாம்’ என்றார்.

“கருத்தக விரும்பியவன்” என்பதனால் இருவகை வித்தையின் பயனை விரும்பியவனாவன். அவற்றுள், அபர வித்தையின் ஐஹிகபலன் “யௌவனமுள்ளவனாய், நல்ல யௌவனனாய், வேதாதி ஓதி யுணர்ந்தவனாய், நல்ல சுகியாய், மிகத் திடமுள்ளவனாய், மிக வலியுடையவனாய், அவனது பூமிமுழுவதும் தனத்தின் நிறைவுடையதாயிருக்கும். அது ஒரு மானுட ஆகந்தமாம்.” என்று(தை-உ-அ-க) கூறிய சர்வ பெளம சக்கரவர்த்தி பிளதாதப மானுடாகந்த முடிவினதாம். அபரவித்தையின் ஆமுஷ்மிக பலனே மானுடாகந்தமுதல் மேல் மேல் நூறுமடங்கதிகமாகப் பரார்த்த மதிகமான மானுடாகந்த வளவினதாக “அது ஒரு பிரஹ்மானின் ஆகந்தமாம்” (தை-உ-அ-க) என்று சுருதியிற் சொல்லப்படும் இரணிய கர்பாகந்த முடிவினதாம். இவ்வாறே பரவித்தையின் ஐஹிக பலன்; “யான் பிரஹ்மம் என்று எவன் இவ்வாறு அறிகின் ருனோ அவன் இவ்வெல்லா மாகின்றான்” (பிரு-க-ச-கௌ) என்னும் சர்வாத்ம் பாவமும், “ஆத்மாவின் தரிசனத்தினாலும் சிவனாத் தினாலும் மனனத்தாலும் விஞ்ஞானத்தினாலும் இவ்வெல்லாம் அறியப்பட்டதாம்” (பிரு-உ-ச-௫) என்னும் சர்வஞ்ஞத்துவமும்,

“அவன் எல்லாக்காமங்களையும் கடவே அநுபவிக்கின்றான்” (தை-உ-க-க) என்னும் ஒருங்கே சர்வ காமாப்தியுமான இது அவாந்தர திருஷ்டபலமாம். முக்கியமோ, “ஆத்மாவின் யறிந்த வன் சோகத்தினைக் கடக்கின்றான்” (சாந்தோ-எ-க-௩) சுருதியால் அநர்த்த நிவிருத்தியும், “எங்கு இவனுக்கு யாவும் ஆத்மாவே யாகின்றதோ அப்போது இவன் எதனால் எதனைப்பார்ப்பான்” என்றல் முதலியவற்றால் அத்வைத தரிசன வடிவ பரமாதந்தா வாப்தியுமாகச் சொல்லப்பட்டுளது. இதனால் தர்மகாமனுக்கும் மோக்ஷகாமனுக்கும் இக்கணைச கிதாத்தியயனம் விதிக்கப்பட்ட தாம்.

‘காமி மற்றக்காமங்களைப் பெறுவான்’ என்பதனால் காமிக் கப் படுகின்றன என்னும் விற்பத்தியால் காமங்கள் என்பன ஸ்திரியாதி அர்த்தங்களும், அவற்றின் சம்யோகத்தினாலாம் ஸ்பரி சங்களுமாம் என்னும் தந்திரத்தால் அர்த்தம் காமமிரண்டும் கொள்ளப்படுகின்றன. இதனால் அர்த்தத்தை விரும்பியவனும் காமத்தினை விரும்பியவனும் இச்சாஸ்திரத்தினைப் படிக்கவேன்பது சொல்லப்பட்ட தாகின்றது.

அப்படியானால், ‘அசனே ! இந்திரிய சம்பந்தமான (விஷய) சுகம் ஸ்வர்க்கத்தில் நாகமேயாம்’ என்று ஸ்மரிக்கப்படுதலால் அர்த்தகாமங்களை விரும்பியவர்கட்குக் கணைசகிதாபாடம் பயனால் சியேனயாகாதிகளைப் போல அநர்த்தத்தினைத் தருவதாமேயென் றுசங்கித்து, அது ‘முடிவில் முத்தியி’னையே யடைவர்’ என்பத னால் பரிகரிக்கப்பட்டதாம். இஃதபிப்பிராயம் :- “சியேனத்தால் அபிசரித்து யஜிக்கக்கடவன்” என்று விதிக்கப்பட்ட சியேனம் சத்துருமாரண மெனப்படும் தனது பிரயோஜனமாத்திர சித்தியின் பொருட்டதாம் என்பதனால் பயனால் அநர்த்தத்தினைத் தருவதாம். கணைசகிதா பாடமோ, உலர்ந்துபோகும் பயிர்கள் செவ்வையாய் ஜீவிக்க (தவிர்க்க) விரும்பியவன் “காரிரியால் யஜிக்கக்கடவன்” என்று தனது பிரயோஜனத்தின் பொருட்டதாய் விருஷ்டி காம (மழையை விரும்பியவ) னால் செய்யப்படுவதாயினும், காரிரியாகம் மழைவடிவ பயனால் எல்லாவலகையும் சந்தோஷிப்பிக்கிறது. அத

னால் அதில் மிக வற்புறம் திருஷ்டபலம்; அதிருஷ்டபலமோ கர்த்தாவுக்கு அபரிமிதமாம் (அளவிடப்படாததாம்). இவ்வாறு கணேசகதை படிப்பவனுக்கும் திருஷ்டபலம் அற்பமும், அதிருஷ்டபலம் அபரிமிதமுமாகின்றது என்பதனால் மோகஷத்தின் பொருட்டாகின்றது. அதனால் முடிவில் முத்தியினையே யடைவர் என்று கூறியது பொருத்த முடைத்தாம். (௭-று)

அதிகா நாளிற் றேன்றி யருண்மிசு நடனங் கண்டவ்
வாதிகா யான்ற னன்பர்க் கன்புசெய் குப்பு சாமி
யாதிகா நாளன் றேன்ற லைங்கா னுயர்கீ தைக்குச்
சூதிலா ஷைசெய் திட்டான் றுயர்க்கட னிந்து மாறே.

ॐ तत्सदिति श्रीमद्गणेशगीतासूपनिषदर्थगर्भावु योगामृतार्थ-
शास्त्रे श्रीगणेशपुराणे ३० श्रीगजाननवरेण्यसंवादे गुणत्रयविकृतिनामे
वादशोऽध्यायः ॥ ११ ॥

॥ श्री गजाननार्पणमस्तु ॥

குணத்தியாய விசுரதியோக மென்னும்,

பதினோமத்தியாயம்

முடிந்தது.

ஸ்ரீ கணேசகதை முடிந்தது.

வாழ்க மாமறை வானவ ரந்தணர்
வாழ்க வையமும் வளமிக வோங்கியே
வாழ்க விநூலினை மதியோடு கற்பவர்
வாழ்க வைங்கரன் மலரடி யென்றுமே.

* இருடியே பிரமம்வின்னோ டேவெனுங் கலியப்தத்து
மருகிடு நாவெனுண்டின் மகாமாமதிநாளாறி
லொருபதோ டொன்றதாகு முயர்திதி யமரபக்கத்
தருதியில் காசுகனருளினன் முடிந்த திநூல்.

* எ—வின்—பிரமம்—இருடி } = 5017-வது கலியப்தம்
டு ௦ க ன }